

BALANCE BIBLIOGRÁFICO SOBRE EL PROTESTANTISMO Y LOS
PENTECOSTALISMOS EN COLOMBIA: 1990-2021. UN ANÁLISIS DESDE
DIFERENTES CAMPOS DE LAS CIENCIAS SOCIALES. PASANTÍA EN EL
PROYECTO DE INVESTIGACIÓN “CONSECUENCIAS DE LA PANDEMIA COVID-19
EN LAS IGLESIAS CRISTIANAS DE SANTANDER ASPECTOS ECONÓMICOS,
RELIGIOSOS Y SOCIALES”

MARCOS FABIAN ZAPATA HERNANDEZ

UNIVERSIDAD INDUSTRIAL DE SANTANDER
FACULTAD DE CIENCIAS HUMANAS
ESCUELA DE HISTORIA
BUCARAMANGA
2023

BALANCE BIBLIOGRÁFICO SOBRE EL PROTESTANTISMO Y LOS
PENTECOSTALISMOS EN COLOMBIA: 1990-2021. UN ANÁLISIS DESDE
DIFERENTES CAMPOS DE LAS CIENCIAS SOCIALES. PASANTÍA EN EL
PROYECTO DE INVESTIGACIÓN “CONSECUENCIAS DE LA PANDEMIA
COVID-19 EN LAS IGLESIAS CRISTIANAS DE SANTANDER ASPECTOS
ECONÓMICOS, RELIGIOSOS Y SOCIALES”

MARCOS FABIAN ZAPATA HERNANDEZ

Trabajo de grado para optar al título de Historiador y Archivista

Director
William Elvis Plata Quezada
Doctor en Historia, Arte y Arqueología

UNIVERSIDAD INDUSTRIAL DE SANTANDER
FACULTAD DE CIENCIAS HUMANAS
ESCUELA DE HISTORIA
BUCARAMANGA
2023

DEDICATORIA

El cristianismo tiene un fundamento que lo eleva a la categoría de única verdad, sin el cual sería una religión más: la resurrección de Cristo. Después de dos mil años de historia, nunca nadie ha sido capaz de desmentir la resurrección, ¿podrás tú?...

AGRADECIMIENTOS

Primero quiero agradecer a Dios, pues yo vengo de Él, vivo por Él, le pertenezco a Él y trato de hacer todo para su Gloria y Honor. Fue Él quien me otorgó toda la sabiduría necesaria para realizar este trabajo, el que me dio la inteligencia, la fuerza y la vida para terminarlo. Todo lo bueno que se haya conseguido en este trabajo y cualquier buen comentario que de este se haga, sea la gloria y la alabanza para Él.

*“Porque Jehová da la sabiduría,
Y de su boca viene el conocimiento y la inteligencia.”* Proverbios 2:6

También quiero agradecer de forma particular a mi profesor y director de esta pasantía, el señor William Elvis Plata Quezada, quien me brindó la confianza y el apoyo para trabajar junto a él, además, me ayudó a llevar a cabo este trabajo, orientándome, corrigiéndome e instruyéndome durante todo el proceso. De igual forma, agradezco a mi compañero de semillero Osmir Ramirez, por brindarme su conocimiento en el tema y por hacerme comentarios y correcciones pertinentes para la mejora del trabajo. Asimismo, agradezco a todos mis compañeros de semillero, por acogerme cálidamente en el grupo y por todo lo que aprendí con ellos.

Por último, quiero agradecer a mis padres, familia, Pastor y hermanos en la fe que, con sus oraciones, sus palabras, exhortaciones, incluso su apoyo financiero, me ayudaron para seguir adelante y nunca abandonar, siempre recordándome que todo debía hacerlo por Dios y para Dios. A todos, y a los que se me puedan estar olvidando, muchas gracias.

Contenido

INTRODUCCIÓN	11
1. MARCO REFERENCIAL	16
2. CARACTERIZACIÓN DEL GRUPO DE INVESTIGACIÓN.....	23
3. CARACTERIZACIÓN DEL PROYECTO DE INVESTIGACIÓN	25
4. CARACTERIZACIÓN DE LA EXPERIENCIA	27
4.1 JUSTIFICACIÓN DE LA PASANTÍA.....	27
4.2 OBJETIVOS TRAZADOS	30
4.2.1 Objetivo general.....	30
4.2.2 Objetivos específico.....	30
4.3 METODOLOGÍA EMPLEADA.....	30
5. DESCRIPCIÓN DE LAS ACTIVIDADES REALIZADAS	32
6. EVALUACIÓN.....	35
7. CONCLUSIONES Y RECOMENDACIONES.....	38
8. ANÁLISIS BIBLIOMÉTRICO.....	40
9. ANÁLISIS INTERNO DE LA BIBLIOGRAFIA.....	62
9.1 ESTUDIOS HISTÓRICOS DEL PROTESTANTISMO Y LOS PENTECOSTALISMOS.....	62
9.1.1 Historiografía del protestantismo y los pentecostalismos en el país	63
9.1.2 Historia del protestantismo y pentecostalismos en Colombia.....	68
9.1.3 Historia del protestantismo en Colombia	72
9.1.4 Historia del pentecostalismo en Colombia.....	76

9.2 REPRESENTACIONES. EXPRESIONES Y PRÁCTICAS RELIGIOSAS DEL PROTESTANTISMO Y LOS PENTECOSTALISMOS.....	84
9.2.1 Prácticas de evangelización y sincretismo religioso.....	85
9.2.2 Vida cotidiana.....	86
9.2.3 Caracterización litúrgica y teológica del protestantismo y los pentecostalismos	89
9.2.4 Teología protestante, pentecostal y sus implicaciones económicas y políticas en la vida de los creyentes.....	102
9.2.5 Esfuerzos en favor del ecumenismo	104
9.3 RELACIONES POLÍTICAS DEL PROTESTANTISMO Y LOS PENTECOSTALISMOS	106
9.3.1 Participación política de los movimientos protestantes y pentecostales	106
9.3.2 Accionar político de iglesias específicas	114
9.3.3 Eventos coyunturales	117
9.3.4 Tránsito de lo religioso a lo político	119
9.3.5 Violencia político-religiosa	121
9.4 PROTESTANTISMO, PENTECOSTALISMOS Y CAMBIO SOCIAL.....	125
9.4.1 Lucha de las iglesias protestantes y pentecostales por una mayor participación e incidencia en la esfera pública	126
9.4.2 Pluralización religiosa en Colombia.....	129
9.4.3 La mujer	133
9.4.4 Lucha en favor del medio ambiente y de los sectores más vulnerables de la sociedad colombiana.....	134
9.5 PROTESTANTISMO, PENTECOSTALISMOS E INDÍGENAS.....	138
9.6 PROTESTANTISMO, PENTECOSTALISMOS Y LAS RELACIONES CON EL CATOLICISMO.....	149

9.6.1	Violencia y persecución entre protestantes, pentecostales y la Iglesia Católica ..	150
9.6.2	Excomuni3n y castigos religiosos de la Iglesia Cat3lica a los protestantes y pentecostales	154
9.6.3	Competencia entre protestantes, pentecostales y cat3licos por ganar y mantener fieles.....	158
9.6.4	Protestantes, pentecostales y cat3licos trabajan por el ecumenismo	164
9.7	PROTESTANTISMO, PENTECOSTALISMOS Y LO ECON3MICO	167
10.	CONCLUSIONES.....	175
	BIBLIOGRAFÍA	182

LISTA DE FIGURAS

Figura 1. Tipos de producciones / documentos.....	40
Figura 2. Lugar de Publicación.....	41
Figura 3. Año de publicación.....	43
Figura 4. Entidad productora / financiadora.....	45
Figura 5. Editoriales.....	47
Figura 6. Disciplinas.....	49
Figura 7. Contexto geográfico estudiado.....	51
Figura 8. Departamentos más estudiados.....	53
Figura 9. Épocas estudiadas.....	55
Figura 10. Corrientes protestantes y pentecostales.....	58
Figura 11. Temáticas.....	59

RESUMEN

TÍTULO: BALANCE BIBLIOGRÁFICO SOBRE EL PROTESTANTISMO Y LOS PENTECOSTALISMOS EN COLOMBIA: 1990-2021. UN ANÁLISIS DESDE DIFERENTES CAMPOS DE LAS CIENCIAS SOCIALES. PASANTÍA EN EL PROYECTO DE INVESTIGACIÓN “CONSECUENCIAS DE LA PANDEMÍA COVID-19 EN LAS IGLESIAS CRISTIANAS DE SANTANDER ASPECTOS ECONÓMICOS, RELIGIOSOS Y SOCIALES”*

AUTOR: MARCOS FABIAN ZAPATA HERNANDEZ**

PALABRAS CLAVE: COLOMBIA, PROTESTANTISMO, PENTECOSTALISMOS, BALANCE BIBLIOGRÁFICO, CIENCIAS SOCIALES.

DESCRIPCIÓN: En este trabajo pretendemos elaborar un balance bibliográfico, exhaustivo, acerca de las iglesias protestantes y pentecostales en Colombia, desde 1990 hasta el 2021, que incluya material bibliográfico no solo de la disciplina histórica, sino de distintas áreas de las ciencias sociales que han hecho estudios sobre este tema, bien sea desde la Sociología, Teología, Antropología, Psicología, etc.

Deseamos resaltar cómo las diferentes ciencias sociales se han acercado a estas iglesias para estudiarlas, es decir, queremos mostrar qué ciencias sociales han prestado mayor atención a este tema, cuáles de los diferentes subtemas de las iglesias les han llamado más la atención (su forma de liturgia, la económica, su relación con la política, la teología, etc.), cuál ha sido la percepción que las ciencias sociales poseen acerca de estas iglesias y qué instituciones son las que más han publicado sobre estos asuntos. Estos son algunos de los puntos que proyectamos se puedan alcanzar en el balance bibliográfico.

Este balance cuenta con un estudio estadístico donde se pueda cuantificar los aspectos anteriormente mencionados, y, además, realiza un análisis cualitativo en el cual se evidencia y detalla, desde distintas perspectivas, el devenir de los estudios sobre el protestantismo en Colombia que se ha generado en las tres últimas décadas.

* Trabajo de grado.

** Facultad de Ciencias Humanas. Escuela de Historia. Director: William Elvis Plata Quezada. Doctor en Historia, Arte y Arqueología.

ABSTRACT

TITLE: BIBLIOGRAPHICAL BALANCE ON PROTESTANTISM AND PENTECOSTALISM IN COLOMBIA: 1990-2021. AN ANALYSIS FROM DIFFERENT FIELDS OF THE SOCIAL SCIENCES. INTERNSHIP IN THE RESEARCH PROJECT "CONSEQUENCES OF THE COVID-19 PANDEMIC IN THE CHRISTIAN CHURCHES OF SANTANDER ECONOMIC, RELIGIOUS AND SOCIAL ASPECTS"*

AUTHOR: MARCOS FABIAN ZAPATA HERNANDEZ**

KEYWORDS: COLOMBIA, PROTESTANTISM, PENTECOSTALISM, BIBLIOGRAPHICAL BALANCE, SOCIAL SCIENCES.

DESCRIPTION: In this work we intend to elaborate an exhaustive bibliographic balance about the Protestant and Pentecostal churches in Colombia, from 1990 to 2021, which includes bibliographic material not only from the historical discipline, but from different areas of the social sciences that have made studies. on this subject, either from Sociology, Theology, Anthropology, Psychology, etc.

We want to highlight how the different social sciences have approached these churches to study them, that is, we want to show which social sciences have paid the most attention to this issue, which of the different sub-themes of the churches have attracted the most attention (their way of liturgy, economics, its relationship with politics, theology, etc.), what has been the perception that the social sciences have about these churches and which institutions have published the most on these issues. These are some of the points that we project can be reached in the bibliographic balance.

This balance has a statistical study where the aforementioned aspects can be quantified, and, in addition, carry out a qualitative analysis in which it is evidenced and detailed, from different perspectives, the future of studies on Protestantism in Colombia that has been generated in the last three decades.

* Degree work

** Faculty of Human Sciences. History School. Director: William Elvis Plata Quezada. Doctor in History, Art and Archaeology.

INTRODUCCIÓN

Este trabajo hace un balance bibliográfico de lo escrito desde las diferentes áreas de las ciencias sociales en las últimas tres décadas, 1990-2021, acerca de los protestantes y pentecostales. El texto se ha elaborado en el marco de una pasantía en el proyecto de investigación titulado: “Consecuencias de la pandemia COVID 19 en las iglesias cristianas de Santander aspectos económicos, religiosos y sociales.” elaborado por el grupo de investigación Sagrado y Profano.

Para ello, lo primero que se llevó a cabo fue una búsqueda en diferentes plataformas especializadas, como: Dialnet, Redalyc y Scielo, Google Académico, Ebsco, Proquest entre otras; y en repositorios digitales y bibliotecas de varias universidades como: la Universidad Industrial de Santander, Universidad Nacional, Universidad Javeriana, Universidad Pontificia, Universidad Externado, Universidad del Valle, Universidad de Antioquia, Universidad de los Andes, Universidad del Rosario, Universidad del Cauca etc.; también se revisaron bibliotecas como la Biblioteca Luis Ángel Arango, Biblioteca Nacional de Colombia, la de la Universidad Industrial de Santander, y otras. Después de esto se procedió a ordenar y clasificar toda la documentación encontrada, creando así una base de datos. El total de la documentación recolectada, entre artículos, tesis y libros/capítulos fue de 172 textos.

Con esta documentación, y la posterior base de datos, fue posible la elaboración de un análisis bibliométrico en el que se identificaron los siguientes aspectos: años de mayor publicación, disciplinas que más han contribuido, temas abordados, entre otros; Asimismo, se analizaron los principales temas desarrollados por los investigadores a fin de dar cuenta de su perspectiva epistemológica e ideológica sobre los protestantes y pentecostales.

Los anteriores investigadores han estudiado, y muchos lo hacen aún, un fenómeno que ha venido tomando fuerza en el país —por eso, en parte, su interés—: el crecimiento de vertientes cristianas distintas al catolicismo. Si bien podemos rastrear la presencia del

protestantismo, en este país, casi desde la Conquista, su crecimiento ha sido exponencial, sobre todo, en el siglo XX y lo que va del XXI.

Los anteriores cambios en el ámbito religioso han permitido que Colombia pase de ser un país católico con marcada tendencia intransigente, hasta la década de 1960, a tolerar las expresiones religiosas protestantes, a quienes se les empezó a llamar “hermanos separados”.*

Esta diversificación de las religiones no católicas, en Colombia, ha sido posible gracias al cambio constitucional. La constitución de 1886 que rigió hasta 1991, expresaba claramente que la religión católica era la religión Nacional: “En nombre de DIOS, fuente suprema de toda autoridad, y con el fin de afianzar la unidad nacional, una de cuyas bases es el reconocimiento hecho por los partidos políticos de que la Religión Católica, Apostólica y Romana es la de la Nación, y que como tal, los poderes públicos la protegerán y harán que sea respetada como esencial elemento del orden social y para asegurar los bienes de la justicia, la libertad y la paz...”¹

En cambio, la Constitución Política de 1991, que rige actualmente, garantiza la libertad de cultos para todos los ciudadanos en el artículo 19: “Se garantiza la libertad de cultos. Toda persona tiene derecho a profesar libremente su religión y a difundirla en forma individual o colectiva. Todas las confesiones religiosas e iglesias son igualmente libres ante la ley.”² Luego, la ley 133 de 1994 reglamenta la libertad religiosa, en el artículo 1, así: “El Estado garantiza el derecho fundamental a la libertad religiosa y de cultos, reconocido en el artículo 19 de la Constitución Política. Este derecho se interpretará de

* Los cambios en el catolicismo colombiano se empezaron a vivir a partir de la realización del Concilio Vaticano II (1962-1965), luego del cual se dejó de considerar a los protestantes como “herejes”.

¹ COLOMBIA. PODER EJECUTIVO NACIONAL. Constitución política de Colombia de 1886 (4 de agosto de 1886). [Sitio web]. Bogotá D.C.: Red Jurista, 1886. [Consultado: 28 de marzo del 2022]. Disponible en: https://www.redjurista.com/Documents/constitucion_politica_de_1886.aspx#/

² COLOMBIA. ASAMBLEA NACIONAL CONSTITUYENTE. Artículo 19 (6 de julio de 1991). Por el cual se garantiza la libertad de cultos. En: Nueva Constitución Política de Colombia. Bogotá D.C.: Función Pública, 1991, p. 16.

conformidad con los tratados internacionales de derechos humanos ratificados por la República.”³

Desde entonces, los colombianos han visto cómo crecieron aceleradamente los grupos religiosos, no católicos, en especial los pentecostales y neopentecostales, quienes, en conjunto con los evangélicos, representaban el 19,5% de la población colombiana para el año 2019, según la encuesta realizada por Beltrán⁴.

Si al 19.5% de evangélicos y pentecostales le sumamos el 0.9% de protestantes estaríamos hablando de alrededor de un poco más de 10 millones de colombianos. Esto convierte al protestantismo y al pentecostalismo en un grupo a tomar en consideración, pues su número es lo suficientemente grande para pensar en un grupo electoral decisivo, sobre todo teniendo en cuenta que, en los últimos años, este grupo ha entrado a la política con el fin de cristianizarla.

De esta manera, para el año 2019, de cada 10 colombianos, 6 eran católicos, 2 evangélicos y 1 era un creyente no afiliado a ninguna religión; esto, según la última encuesta realizada. Es por ello que, hoy por hoy, por todo el territorio colombiano encontramos pluralidad de salones o templos -construidos o adecuados como templos- que son usados, algunos de ellos, para grupos espirituales no católicos, como gnósticos, incluso existe uno satánico⁵, pero, la gran mayoría, les pertenecen a los grupos pentecostales y neopentecostales; algunos de ellos conocidos coloquialmente como “iglesias de garaje” y otros, aquellas que han tenido éxito económico y han podido construir templos grandes, como “megaiglesias”.

³ COLOMBIA. CONGRESO DE LA REPÚBLICA. Ley 133. (23 de mayo de 1994). Por la cual se desarrolla el Derecho de Libertad Religiosa y de Cultos, reconocido en el artículo 19 de la Constitución Política. [Sitio web]. Bogotá D.C.: Función Pública, 1994. [consultado: 10 de octubre 2022]. Disponible en: <https://www.funcionpublica.gov.co/eva/gestornormativo/norma.php?i=331>

⁴ BELTRÁN, William y SILVA, Sonia. Diversidad religiosa, valores y participación política en Colombia. Resumen de los resultados de la Encuesta Nacional sobre Diversidad Religiosa 2019. [Infografía; encuesta]. Bogotá D.C., 2020. Investigación, llevada a cabo por dos sociólogos, elaborada con la opinión de 11.034 personas de todo el territorio colombiano, mayores de 18 años.

⁵ CARACOL RADIO. En Quindío construyen la iglesia de adoración al diablo. [Sitio web]. Armenia: Caracol Radio. 2015. [Consulta: 28 de marzo del 2022]. Disponible en: https://caracol.com.co/emisora/2015/12/27/armenia/1451222710_108998.html

Sin embargo, es preciso contrastar los datos de la encuesta de Beltrán con los datos de la encuesta realizada por el DANE⁶. Las cifras son radicalmente distintas entre las dos encuestas; un hecho, en sí mismo, que deja mucho que pensar sobre la forma en la que se recolectaron los datos por parte de los investigadores. Pues, para el DANE, en el 2019, solo hubo un 6.3% de evangélicos y pentecostales, lo cual deja una brecha enorme con el 19.5% propuesto por Beltrán; en el caso de los protestantes el DANE propuso un 4.3% y Beltrán un 0.9%.

Es importante notar que existen bastantes diferencias entre estas dos encuestas. Para empezar, aquella que fue hecha por los sociólogos está dedicada totalmente al estudio de la religión, mientras que la del DANE, el tema de la religión es uno más entre los “aspectos de la cultura política”. Además, la primera, menciona en cuál parte del país existen más protestantes y pentecostales, en qué rangos de edad, de qué sexo, de qué nivel educativo; incluso se abordan preguntas puntuales como: ¿Cuántas personas creen en el cielo como el destino de los buenos?, ¿está a favor del aborto?, etc. En la encuesta del DANE solo se pone la cantidad de creyentes afiliados a determinada religión.

Un aporte interesante de la encuesta del DANE, es que nos compara cifras del 2019 con cifras del 2021, en ellas se muestra cómo, en conjunto, pentecostales y protestantes, han crecido en el país. Por otra parte, es preciso mencionar que las diferencias numéricas que presentan estas dos encuestas, probablemente se deba al número de personas encuestadas, pues los sociólogos consultaron a 11.034 personas, mientras que el DANE a 34.321, al no ser el total de la población colombiana, los resultados pueden variar según los encuestados, dando la posibilidad de que la primera encuesta haya tenido más público pentecostal que la segunda, por ejemplo. En todo caso, si promediamos el número de pentecostales más el de protestantes en las dos encuestas (para los sociólogos sumaría 10.6% y para el DANE 21.4%), para el año 2019, el resultado sería: 16% entre estas dos vertientes.

⁶ Departamento Administrativo Nacional de Estadística - DANE. Encuesta de cultura política 2021. [Infografía; encuesta]. Bogotá D.C.: 2022, p. 6.

A este grupo de protestantes y pentecostales se les viene estudiando su presencia y accionar en el país mucho antes de que fueran un grupo tan considerable como hoy. En estos estudios los investigadores han destacado que la mayoría de estos textos han sido de carácter apologéticos o difamatorios, esto porque han sido escritos por los mismos protestantes y, los otros, por católicos. Aunque, los trabajos más recientes (es decir, los que se han realizado finalizando el siglo XX y hasta el 2021) muestran, de forma positiva, una profesionalización en la manera de abordar el tema, sobre todo, teniendo en cuenta que la mayoría de las investigaciones en estos últimos años han sido tesis de grado.

Este presente trabajo, esperamos que también sea considerado parte de este último grupo, ya que se ha elaborado con rigurosidad y profesionalismo. Por lo tanto, esperamos que pueda contribuir mucho a las investigaciones que se realicen en adelante en torno a protestantes o pentecostales, puesto que la base de datos que ofrecemos en la bibliografía es amplia y es útil para cualquier investigador a la hora de iniciar su recopilación bibliográfica, además de que tenemos datos estadísticos acerca de diferentes aspectos de la documentación y, sumado a lo anterior, ofrecemos un balance bibliográfico que situará a los investigadores en las discusiones actuales de los investigadores, no solo de la disciplina histórica, sino de otras ramas de las ciencias sociales.

Para finalizar quisiera decir que el protestantismo y el pentecostalismo, para mí, son corrientes del cristianismo totalmente distintas, he tenido la oportunidad de conocer de primera mano ambas corrientes, pues fui parte de una iglesia pentecostal por siete años, y actualmente llevo dos años en una de corte protestante, esto me ha permitido conocerlas a profundidad y distinguirlas, tanto de forma teológica, litúrgica, etc. Sin embargo, no serán mis opiniones las que imprimiremos en este trabajo, sino que recogeremos los argumentos de los diferentes expertos en la materia para ver ellos cómo comprenden y diferencian estos movimientos.

1. MARCO REFERENCIAL

Ya que en el proyecto macro se pretende hacer un posible acercamiento a las consecuencias y efectos, a corto y largo plazo, de la pandemia en las iglesias cristianas (católicas, protestantes y pentecostales), producida por el COVID-19, se hace, entonces, necesario conocer el estado actual de las investigaciones sobre las congregaciones protestantes y pentecostales, puesto que estas tienen un papel cada vez más importante en áreas de la vida como: la política, economía y la ética. No se desconoce, por supuesto, la existencia de un previo balance bibliográfico elaborado por el profesor Helwar Figueroa⁷, sin embargo, este balance solo llega hasta el año 2009.

La pretensión es ir más allá y estudiar las investigaciones realizadas desde las distintas disciplinas sociales en torno a las corrientes protestantes y pentecostales, desde 1990 hasta el 2021. Esto porque se entiende que la religión es un eje central de la vida de los seres humanos, como la historia de la humanidad y sus múltiples religiones lo permiten aseverar. Tan fuerte que logra configurar la mentalidad y todo el estilo de vida de una sociedad por muchos años.

Lo anterior es bien explicado por Weber, para quien la religión —al contrario de lo que pensaba Marx— es una fuerza que otorga sentido a la vida del hombre y que posee la capacidad de cambiar la sociedad⁸. En esta sociedad, acepta Weber, existe un tipo de religión que contribuye a la alienación de la misma, pero, argumenta, que ha habido muchas épocas en la historia donde la religión ha ayudado al hombre a levantarse en contra de la alienación.

Para él, la religión legitima la existencia del hombre, quien vive en dos mundos reales: el empírico, que es el captado por los sentidos, en el cual se realizan las prácticas

⁷ FIGUEROA, Helwar. Historiografía sobre el protestantismo en Colombia. Un estado del arte, 1940-2009. *Anuario colombiano de historia social y de la cultura*. 2010, vol. 37, nro. 1, p. 191-225.

⁸ CORDERO DEL CASTILLO, Prisciliano. La religión y su lugar en la Sociología. Barataria. *Revista Castellano-Manchega de Ciencias Sociales*. 2001, nro. 4, p. 246-247.

religiosas; y el invisible, en el que viven todas las ideas religiosas que mantienen el mundo visible en orden.

Asimismo, explica Weber⁹, para darle sentido al mundo del hombre y transformar la sociedad, se hace necesario de un líder carismático que aglutine y dirija a las personas en torno a sus ideas religiosas. Este concepto de carisma hace alusión a aquella persona que posee una fuerza superior, misteriosa, otorgada por Dios y que, por ende, lo convierte en el escogido para guiar a los demás —similar a los profetas del Antiguo Testamento—.

Weber¹⁰ usa otro concepto importante, el de “ética económica” que hace referencia a las prácticas —que encuentran su base en el nivel psicológico y pragmático que poseen las religiones— de una comunidad religiosa. Esta ética, y por ende sus acciones, tiene autonomía por encima de las actitudes que un hombre posee frente al mundo, sin embargo, también es, en cierta medida, condicionada por la geografía, historia y por factores económicos. De esta manera, aunque existan religiones que por fuera parezcan similares, por dentro han sido forjadas con éticas económicas distintas.

Sin embargo, esta ética económica también configura la realidad de la sociedad en la que se desarrolla, esto mismo es lo que observa Weber¹¹ en uno de sus trabajos, en el que afirma que gracias a esta ética —en la que se enfatizaba el trabajo para la gloria de Dios y una vida ascética— los países protestantes europeos, en el periodo de la Reforma, fueron logrando el fortalecimiento del capitalismo haciéndose más ricos que los países que profesaban otros cultos.

Ahora bien, como ya lo hemos mencionado, esta ética económica se ve materializada en la vida de las sociedades que practican dicha religión. Y para sintetizar las muchas formas en las que se manifiestan estas acciones, motivadas por la religión, algunos teóricos han desarrollado esquemas para agrupar estas expresiones, uno de ellos es

⁹ Ibid., p. 247.

¹⁰ WEBER, Max. Sociología de la religión. Buenos Aires: Pléyade, 1978. p. 5-6.

¹¹ WEBER, Max. La ética protestante y el espíritu del capitalismo. Madrid: Ediciones AKAL, 1998. p.333.

Francois Houtart, quien, interpretado por Plata¹², propone cuatro categorías: la primera de ellas es “representaciones religiosas” donde agrupa a todas aquellas ideas que las personas tienen sobre la divinidad y el mundo sobrenatural; la segunda, “expresiones religiosas” en la que se agrupan todo tipo de ritual, música y ceremonias que se realizan para adorar a la divinidad; tercera, la “organización religiosa” la cual hace referencia al tipo de estructura organizativa que crea la comunidad religiosa, diferentes una de la otra, como lo sería la estructura del presbiterianismo o el catolicismo; y la cuarta, “ética con referencia religiosa” que hace alusión a todos los comportamientos de los fieles en ámbitos públicos y privados.

Todo este conjunto de elementos, que Houtart agrupa en sus cuatro categorías, serán abordados en este trabajo, teniendo presente que a todo eso los investigadores le han denominado “Hecho religioso” y que permite ser analizado por las diferentes áreas sociales.

Cada una de ellas, desde sus rangos de acción, han contribuido con herramientas que facilitan el análisis de estos fenómenos religiosos¹³. Por este camino, la Antropología de la religión facilita el estudio de la cultura de la religión, donde se pueden ver las prácticas y representaciones; la Sociología ha contribuido con elementos que permiten dar cuenta de los efectos sociales y políticos de la religión; la psicología ha contribuido a facilitar el estudio de los efectos mentales y psicológicos que las religiones tienen sobre sus practicantes.

La Historia, por su parte, se encarga de estudiar el devenir del fenómeno, o movimiento religioso en particular, en un tiempo y espacio. La Filosofía de la religión hace lo suyo estudiando qué sentido y significado tiene esa religión en la vida de las personas, mientras que la Teología aporta herramientas para entender la forma en la que los creyentes responden, de forma racional, a las inquietudes que se les hace sobre su vida religiosa. Y así como estas, las demás ciencias sociales suman esfuerzos, teorías y

¹² PLATA, William. Proyecto de investigación “consecuencias de la pandemia covid 19 en las iglesias cristianas de Santander aspectos económicos, religiosos y sociales.” Bucaramanga: UIS, 2020 (inédito). p. 13.

¹³ Ibid., p. 14.

herramientas que permiten estudiar el fenómeno, y en los trabajos aquí recopilados esos instrumentos son usados por los investigadores.

Es importante, también, destacar la diferenciación que el sociólogo Beltrán¹⁴ hace respecto a los protestantes y pentecostales. Ya que ellos estarán presentes y son el objeto de estudio, hay que mostrar qué los hace distintos, desde el punto de vista de un científico social. Para él, si bien el pentecostalismo ha salido del protestantismo (a través de un proceso largo que se dio en Europa y los Estados Unidos, sobre todo en el siglo XVIII, en el marco de los dos Grandes Despertares de aquella época), hoy por hoy el pentecostalismo tiene unas características que lo identifican como un grupo aparte.

La caracterización hecha por el sociólogo William Beltrán¹⁵ —es necesario señalar que su caracterización no engloba a todo el pentecostalismo, pues este es muy complejo y heterogéneo. Sin embargo, nos acerca a la forma de pensar de algunos pentecostales—, aunque su precisión puede ser objeto de dudas, pues en ocasiones^{*16} la línea que divide a pentecostales de protestantes parece ser difusa, no obstante, su teorización nos puede ser útil para un primer acercamiento al tema. Beltrán sostiene que el pentecostalismo, aunque salió del seno del protestantismo y aún conserva ciertas doctrinas en común, se está alejando de sus raíces y se está perfilando como una nueva vertiente del cristianismo. Esta argumentación se basa en que son básicamente tres los pilares que sostuvo la Reforma** y que, hoy en día, el pentecostalismo no comparte. Junto con lo anterior, hay tres doctrinas que el pentecostalismo enfatiza y que el

¹⁴ BELTRÁN, William. De por qué los pentecostalismos no son protestantismos. En: Creer y poder hoy: memorias de la cátedra Manuel Ancizar. 1 ed. Bogotá D.C.: Universidad Nacional de Colombia, 2007. p. 469-485.

¹⁵ Ibid., p. 469-485.

* En el resumen de su obra incluye dentro de la categoría “protestantes” a los pentecostales.

¹⁶ BELTRÁN, William. El crecimiento del protestantismo en Colombia la presencia protestante en Colombia. Blance con motivo de los 500 años de la reforma. En: 500 años de la Reforma: un asunto para América Latina. Bogotá D.C.: Markus Meier, 2019. p.149

** Primero, la salvación se obtiene solo mediante la fe de forma gratuita, por tanto, no se puede ganar por medio ni de dinero ni rituales; segundo, el sacerdocio universal, lo que significaba que todo creyente era un sacerdote, y por tanto, podía acercarse a Dios e interpretar las escrituras sin intermediarios; tercero, el libre examen de las escrituras, lo que implicaba que cada creyente debía leer la escrituras, reflexionar y ser crítico con lo que le enseñaban sus maestros; además, sostenía la idea de un Dios inmutable, impasible y soberano, que no podía ser manipulado por medio de dinero o rituales bien hechos.

protestantismo también los acepta, pero con matices distintos: el bautismo del Espíritu Santo —don de lenguas—, el hacer milagros —taumaturgia— y la expulsión de demonios —exorcismos—.

De esta manera, se muestra que mientras el protestantismo histórico habla de un Dios que no se deja manipular, en el pentecostalismo se cree que el pastor puede disponer del poder de Dios y ponerlo al servicio de la comunidad tan solo con ejecutar bien un ritual u oración, lo que va en contra de recibir todo por la fe y no por las obras, como lo afirmaban los reformadores¹⁷. Segundo, entre tanto que en el protestantismo histórico se explicaría el declive de una nación por el mal manejo económico, político, militar o moral, el pentecostalismo, con su mundo encantado, lo adjudicaría todo al obrar de los demonios¹⁸. Sin embargo, hay que añadir a lo que dice Beltrán, que existen otros pentecostalismos que tienen una posición intermedia entre las dos enseñanzas, pues explican las cosas según lo racional, pero entremezclado con su mundo espiritual en el que los demonios tienen su cuota. Además, sus pastores, si bien se consideran escogidos por Dios, se someten a su voluntad y no pretenden manipularlo.

Tercero, mientras en el protestantismo histórico se invita a la lectura, el estudio y la reflexión de la escritura, además de una actitud crítica con sus maestros, el pentecostalismo es más una religión oral —por el tema de hablar en lenguas y las profecías— que, aunque estudian la Biblia, la usan de una manera fundamentalista, lo cual va en contra del libre examen de las escrituras propuesto por los reformadores¹⁹; cuarto, mientras que en el protestantismo histórico la prosperidad económica se alcanza por medio del trabajo, el ahorro y la inversión, en el pentecostalismo —y sobre todo en su derivado, el neopentecostalismo— la prosperidad financiera se logra en la medida en la que ellos donan dinero a sus congregaciones. Sin embargo, nuevamente, hay que resaltar que, si bien esto representa a algunas iglesias pentecostales, no las engloba a todas, pues muchas de ellas tienen un gran compromiso por estudiar la Biblia y no

¹⁷ BELTRÁN, William. De por qué los pentecostalismos no son protestantismos. Op. cit., p. 476.

¹⁸ Ibid., p. 476-477.

¹⁹ BELTRÁN, William. El crecimiento del protestantismo en Colombia la presencia protestante en Colombia. Op. cit., p. 472.

siguen a su líder de forma acrítica, además, entienden que las riquezas se consiguen a través del trabajo y el ahorro.

Y quinto, entre tanto que en el protestantismo histórico el pastor o líder es solo un creyente más, aunque sea el que dirige la grey, en el pentecostalismo el pastor es un hombre que posee el carisma —el don de Dios— que lo faculta para hacer milagros, dar profecías y otras facultades más, que lo convierte básicamente en un puente entre Dios y los fieles para que estos últimos reciban todas las bendiciones; lo cual es contrario al sacerdocio universal propuesto por Lutero²⁰.

Esta diferenciación permitirá que los trabajos que sean recopilados en la búsqueda bibliográfica se puedan clasificar según la corriente a la que pertenecen, aunque, hay que aclarar, que cada uno de estos movimientos tiene diferentes ramas, por ejemplo, dentro del pentecostalismo, está el neopentecostalismo (pentecostalismo de segunda generación), caracterizado por la doctrina de la prosperidad*²¹. No obstante, hay que precisar que, en Colombia, el pentecostalismo es más abundante que el protestantismo, según una encuesta reciente realizada por el DANE.²²

En cuanto al evangelicalismo²³ se debe decir que fue un movimiento religioso —estadounidense nacido en la mitad del siglo XIX, luego del Segundo Gran Despertar, 1795-1835— que estaba en contra de la rutinización, formalidad o ritualismo frío en el que habían caído las iglesias de aquel entonces. Este movimiento promovía la experiencia personal (conversión) y una segunda obra de gracia (santificación). También creía en la inerrancia e infalibilidad de las Escrituras —como respuesta al liberalismo teológico—. Además, tenía una visión escatológica premilenarista. Sin embargo, este movimiento, en el transcurso del tiempo, fue cesando y dando paso al pentecostalismo, de tal manera que hoy pocas iglesias en el país son evangélicas. En este trabajo, este

²⁰ Ibid., p. 471.

* Esta es una forma de interpretación bíblica, en la que se concluye que el éxito personal y económico son muestras de la bendición divina.

²¹ Ibid., p. 479.

²² Departamento Administrativo Nacional de Estadística - DANE. Op. cit., p.6.

²³ GARCÍA, Fernando. Protestantes, evangélicos y pentecostales: aclaraciones conceptuales preliminares en un campo de investigación social. *Revista Folios*. 2012, nro. 36, p. 174.

movimiento, aparecerá de forma esporádica, porque pocos investigadores lo mencionan o estudian, a veces incluso lo estudian de forma indirecta.

Para el caso de los Testigos de Jehová y la Iglesia de Jesucristo de los Santos de los Últimos Días*, también conocidos como mormones, es importante aclarar que estas dos organizaciones religiosas, que también son tenidos en cuenta como parte del cristianismo, no serán objeto de estudio porque son movimientos que, aunque nacieron del seno del protestantismo y comparten ciertas ideas con el mismo, ya rompieron con él, y hoy son movimientos independientes.²⁴

Esta investigación, entonces, tendrá presente los anteriores fundamentos teóricos y conceptuales para así poder abordar, con mayor precisión, la búsqueda, clasificación y análisis de las distintas investigaciones que sean recopiladas en este trabajo.

* Estos son algunos de los puntos doctrinales que tienen estas organizaciones religiosas y que los aleja del protestantismo y el pentecostalismo: en el caso de los Testigos de Jehová, ellos creen en Cristo como un ángel y no como el hijo de Dios y la tercera persona de la divinidad; para el caso de los mormones, ellos creen en profetas extrabíblicos, por tanto, la Biblia no les es suficiente, algunos de esos profetas son: Mormón y Joseph Smith, e incluyen libros, de producidos por ellos, en las escrituras sagradas, lo cual es contrario al canon que validaban los reformadores y a la idea de que la Biblia era la única fuente de revelación divina. Por todo ello, Beltrán y los investigadores del DANE ponen aparte estos dos grupos, diferenciándolos del protestantismo y el pentecostalismo en sus encuestas.

²⁴ BELTRÁN, William. De por qué los pentecostalismos no son protestantismos. Op. cit., p. 469.

2. CARACTERIZACIÓN DEL GRUPO DE INVESTIGACIÓN

Sagrado y profano²⁵ es un grupo de investigación que actualmente posee su núcleo en la Universidad Industrial de Santander, institución que lo avala junto con el Ministerio de ciencia y Tecnología de Colombia. Este grupo posee investigadores de diferentes disciplinas que conocen a profundidad el tema religioso en Colombia y América Latina.

Producto de su trabajo constante este grupo ha publicado libros, capítulos de libros y artículos que posteriormente son difundidos en revistas de tipo nacional e internacional. Esto, con miras a llegar a un público amplio: gente del común, académicos, religiosos y políticos. Asimismo, el grupo fomenta, exponiendo sus líneas de investigación a través de folletos o por vías digitales, la participación e integración al semillero de nuevos investigadores. Y también tiene a cargo cursos y dirige trabajos de grado en los tres niveles de formación: doctorado, maestría y pregrado.

Sagrado y profano procura generar diálogos entre diferentes disciplinas, diversas religiones y entre estas últimas y la academia. Los diversos investigadores que integran el grupo poseen una variedad de redes de estudio del tema de la religión en América Latina, entre la cuales están: Asociación Latinoamericana para el Estudio de las Religiones (ALER), Asociación de Cientistas Sociales de la Religión del Mercosur (ACSRM), International Society for the Sociology of Religion (ISSR) y Centre de Recherche et d'Echanges sur la Diffusion et l'Inculturation du Christianisme (CREDIC).

Sagrado y profano cuenta con seis líneas de investigación, que son:

1. Arquitectura y arte religioso: comprende el estudio de obras de arte religiosas y estructuras arquitectónicas u otras obras, de las cuales se puede elaborar tipologías que facilitan sus estudios.

²⁵ UNIVERSIDAD INDUSTRIAL DE SANTANDER – UIS. Sagrado y profano. Grupo de Investigación de Estudios sobre Religión, Sociedad y Política. Disponible en: <http://www.uis.edu.co/sagradoyprofano>

2. Diversidad religiosa: desarrolla el estudio de los distintos grupos religiosos que se desarrollan en Colombia, mostrando sus características, sus formas de relacionarse socialmente y su participación en la política. También se estudia los asuntos como el ecumenismo, libertad religiosa y la tolerancia interreligiosa.
3. Historia de los pueblos indígenas: se enfoca en el estudio de tierras, cofradías e Historia comparada.
4. Historia social del cristianismo: es una línea que estudia la historia del cristianismo, entre ellos: catolicismo, anglicanismo, protestantismo y ortodoxia, con una perspectiva de análisis abajo-arriba, con la que se pretende visibilizar a otros sujetos históricos diferentes del clero, como: jóvenes, niños, familia, religiosos mujeres u hombres y a cualquiera que la historiografía eclesiástica no haya incluido. Dentro de esta línea se usan categorías como: religión, centro-periferia, etnia, género y clase social. Además, esta línea de investigación, parte de la idea de que el tema religioso está estrechamente vinculado con lo económico, social, cultural y material de la sociedad.
5. Organizaciones, representaciones y expresiones religiosas: esta línea se encarga del estudio de las instituciones religiosas, sus orígenes, sus estructuras y características. También se estudian expresiones religiosas —prácticas, cultos, liturgias, etc.— y representaciones religiosas —mentalidades, imaginarios, ideas teológicas y filosóficas— generadas por dichas organizaciones y su impacto en la cultura colombiana.
6. Violencia, resistencia y religión: el objetivo de esta línea, es la de analizar el rol que juega la religión frente al fenómeno de la violencia en general y el conflicto armado colombiano en particular; y ver cómo los diferentes grupos religiosos, quienes predicán una ética de servicio y amor, han actuado en la búsqueda de la paz y reconciliación.

3. CARACTERIZACIÓN DEL PROYECTO DE INVESTIGACIÓN

El proyecto macro, dentro del cual se realizará esta pasantía, estuvo enfocado en hacer una investigación de la vida de las iglesias cristianas, tanto adventistas, como pentecostales, neopentecostales, protestantes y católica romana en medio de la pandemia del covid-19 que azotó al mundo entre los años 2020 y 2021. La finalidad de esta investigación fue hacer una caracterización de las consecuencias que ha dejado esta pandemia en el desarrollo habitual e histórico de las organizaciones religiosas mencionadas anteriormente. El proyecto estuvo financiado por la Vicerrectoría de Investigación y Extensión de la Universidad Industrial de Santander y se llevó a cabo en los años 2021 y 2022, bajo la dirección del profesor William Elvis Plata Quezada, profesor titular de la Escuela de Historia, con el apoyo de los coinvestigadores Osmir Ramírez Trillos, Lizeth Soler, y Daniela Plata.

Para lograr sus objetivos se recurrió al uso de una metodología particular que se enfoca en el estudio de poblaciones o comunidades, a través de medios digitales, cuyo nombre es el de etnografía digital. En concreto, se pretendió estudiar textos, imágenes y videos de distantes redes sociales (Facebook, twitter, instagram y tiktok) pertenecientes a organizaciones religiosas, con el fin de determinar imaginarios, acciones sobre la pandemia del covid-19 y afectaciones que produjo al interior de dichas organizaciones. El análisis de redes sociales se complementó con entrevistas a líderes religiosas y con la realización de una encuesta.

Teniendo como foco de estudio a Santander y algunos otros puntos importantes del país, en esta investigación, se pretendió visibilizar todos los cambios que la pandemia del Covid-19 estaba causando, como: virtualizar las ceremonias y las prácticas religiosas, cambiar el modo en la recolección de las ofrendas, y todo el tema financiero, que también fue transformado, además de cambios en las prácticas de sociabilidad entre los fieles, tales como: hermandades, células, grupos de oración entre otras. Pero, la investigación no solo pretendió mostrar estos cambios, sino también lograr acercarse a

una idea sobre la permanencia de dichas alteraciones y cuáles consecuencias traería a largo plazo en las instituciones religiosas.

Este trabajo de pasantía se inscribió en la necesidad de generar un marco bibliográfico y un estado del arte, que hizo parte de la primera fase del proyecto. En particular, el trabajo que se nos encomendó fue hacer un balance sobre las investigaciones realizadas desde las distintas disciplinas sociales en torno a las distintas corrientes protestantes, desde 1990 hasta el 2021. Con esto, buscamos conocer cuál ha sido el alcance y la magnitud del crecimiento de las investigaciones, cuáles han sido las disciplinas que se han interesado más por estas iglesias, cuáles han sido las instituciones que más han publicado sobre este tema, cuáles zonas del país han sido más estudiadas, qué tipo de publicaciones son la más abundante, y finalmente, que subtemáticas han interesado a los investigadores a la hora de abordar estas iglesias. El propósito fue construir un completo balance que sirva como referencia y base para los estudios sobre el tema en Colombia.

4. CARACTERIZACIÓN DE LA EXPERIENCIA

4.1 JUSTIFICACIÓN DE LA PASANTÍA

Los cambios en una sociedad son algo normal, sin embargo, experimentar muchos cambios y de manera acelerada es algo difícil de lidiar. En el departamento de Santander y en toda Colombia, en los últimos años, se ha experimentado esa afluencia de cambios de forma vertiginosa, gracias al crecimiento económico, a las transformaciones medioambientales —llevada a cabo por minerías y represas nada amigables con la naturaleza—, al conflicto con grupos al margen de la ley —que está generando heridos, muertos y desplazados— y a un crecimiento de urbanización. Sin lugar a duda, estos factores han incidido sobre la vida de las instituciones religiosas, que intentaban adaptarse a las difíciles circunstancias que parecían no poder empeorar más, pero que la pandemia actual, de covid-19, ha mostrado que sí era posible empeorar.

Las organizaciones religiosas, que han contado y siguen contando con mucha influencia social, experimentaron cambios desde que se declaró la libertad religiosa en la Constitución de 1991, transformaciones que son visibles en sus campos político, social, ético y económico particularmente.

No obstante, es desde 1990 que los protestantismos y pentecostalismos, empezaron a planear y organizarse para participar en el campo político que se les estaba abriendo con la convocatoria que realizó el Estado colombiano para participar de la Asamblea Nacional Constituyente²⁶. Además, es desde esta fecha que nosotros encontramos que estos movimientos religiosos aumentaron su visibilización y participación en las diferentes esferas de la vida pública, por ello, para hacer un análisis más completo de estos movimientos, en todos los aspectos que nos sea posible, hemos decidido partir del año 1990.

²⁶ DUQUE, Javier. Las comunidades religiosas protestantes y su tránsito hacia lo político-electoral en Colombia, 1990-2007. *Revista Mexicana de Sociología*. 2010, vol. 72, nro. 1, p. 84.

Ahora bien, estudiar el Hecho religioso en Colombia no necesita mayor justificación. Es conocido cómo la religión —cuyo nacimiento se remonta a los orígenes mismos de la humanidad— ha sido trascendental en las explicaciones sobre el mundo y, sobre todo, sobre el significado de la vida humana y su trascendencia. También su influjo se ha expresado en la fundación de naciones, en las conquistas, en las guerras y en la paz. En nuestro país, la iglesia católica y el Estado colombiano tuvieron una relación muy estrecha desde parte del siglo XIX y, casi todo, el XX, permitiendo que se lograra justificar, desde un punto de vista religioso, decisiones políticas.

No hemos de olvidar que en nuestro país las instituciones religiosas llegaron a dominar, por un tiempo determinado, la educación y las organizaciones de bienestar social. De igual manera, las instituciones religiosas han estado presentes en momentos cruciales de nuestra historia patria: la Revolución comunera, la Independencia y en la creación de los grupos al margen de la ley, además, han colaborado a los colombianos en su resistencia a estos mismos grupos, tanto así, que ha sido necesario acudir a los líderes religiosos para llevar a cabo diálogos de paz con estos grupos insurgentes. Recientemente, se observó a una parte del episcopado participando como mediador en los diálogos con los promotores del Paro Nacional 2021.

La relevancia de las organizaciones religiosas no es solo visible en nuestro país. Tomemos en cuenta que, en el plan, para el 2030, de Desarrollo Sostenible propuesto por la ONU, las organizaciones religiosas han sido convocadas por este ente internacional para colaborar con este proyecto. Además, se debe tener presente que las mismas organizaciones religiosas, persiguen ideales como la paz, el cuidado medioambiental, la lucha contra la pobreza, y que estas mismas han liderado, por cuenta propia, campañas humanitarias en momentos de desastres o guerras en diferentes partes del mundo.

Como se puede ver, estudiar el tema religioso es fundamental para comprender los distintos eventos sociopolíticos y culturales que se dan en diferentes partes del mundo. Lo anterior, es así, en vista de que el 80% de la población mundial considera a la religión como parte importante de su vida, de manera que, cualquier evento responde a un

sistema de valores y creencias que posee una sociedad. Es por ello, que los economistas Wilber y Kenneth Jameson dijeron al respecto del plan 2030: “que los objetivos del desarrollo sostenible no pueden ignorar el factor religioso, pues este traza los límites morales de los mismos.”²⁷

En vista de lo anterior, solo queda reconocer que es importante poner la mirada sobre el tema religioso y entender cómo funcionan estas organizaciones, cuál ha sido su historia, cuáles son sus objetivos, qué capacidades poseen, hasta dónde son capaces de incidir en la cultura, política y en general en la sociedad. No es conveniente dejar de lado estas instituciones, en este tipo de análisis, solo por considerarlas como cosas del pasado y sin valor actual.

En medio de todo esto hay que resaltar el pluralismo religioso (ya que está estrechamente relacionado con el proyecto de construcción de ciudadanía democrática y con el del pluralismo), que solo se puede estudiar a la luz de la investigación sobre el Hecho religioso, la cual debe dar cuenta de las diferencias entre estos grupos, personas y culturas que coexisten en nuestro país. Finalmente, muchas de estas investigaciones tendrán el objetivo de promover un diálogo e intercambio de ideas entre los distintos grupos religiosos, personas y culturas, y así poder hallar, en medio de la diversidad, puntos en común.

Ahora bien, en vista de que en el proyecto macro, en el que se inscribe esta pasantía, se contempla la realización de balances bibliográficos de los estudios sociales en torno al cristianismo en Colombia (catolicismo y protestantismo), ya que pretendemos hacer un posible acercamiento a las consecuencias y efectos, a corto y largo plazo, de la pandemia producida por el COVID, se hace, entonces, necesario conocer el estado actual de las investigaciones sobre las congregaciones protestantes y pentecostales, puesto que estas corrientes tienen un papel, cada vez más, importante en áreas de la vida como: la política, economía y la ética. He aquí la razón del presente balance

²⁷ JAMESON, Wilber y JAMESON, Kenneth, Citado por PLATA William. Proyecto de investigación “consecuencias de la pandemia covid 19 en las iglesias cristianas de Santander aspectos económicos, religiosos y sociales”. Bucaramanga: UIS, 2020 (inédito). p. 7.

bibliográfico. Además, porque para fundamentar adecuadamente el trabajo macro de investigación, es fundamental conocer el estado actual de las investigaciones en torno al tema tratado y poder contribuir en las discusiones actuales de forma acertada.

4.2 OBJETIVOS TRAZADOS

4.2.1 Objetivo general

Hacer un balance bibliográfico interdisciplinario de los estudios sobre el protestantismo y pentecostalismos desde 1990 hasta el 2021.

4.2.2 Objetivos específico

- Realizar un análisis bibliométrico (externo) de la bibliografía consultada.
- Realizar un análisis temático (interno) de la bibliografía consultada, resaltando los temas más tratados por las investigaciones sociales en distintas disciplinas, respecto del desarrollo de las iglesias protestantes y pentecostales.
- Evidenciar cómo se han acercado los investigadores al tema del protestantismo en Colombia, para las fechas propuestas, y ver con qué otros temas de la vida político-social han relacionado con el protestantismo, y si tal relación la han considerado positiva o negativa.

4.3 METODOLOGÍA EMPLEADA

El balance bibliográfico implicó, en primer lugar, la realización de una búsqueda sistemática de libros, artículos y trabajos de grado existentes en bibliotecas públicas y universitarias y en repositorios de revistas. Esta consulta se realizó a través de bases de datos bibliográficas tales como Redalyc, Dialnet, Scielo, Google Académico, Ebsco, Proquest, entre otras. También se revisaron los sistemas informativos de bibliotecas como la Nacional de Colombia, Luis Ángel Arango, Universidad Industrial de Santander,

Universidad Nacional de Colombia, Universidad de Antioquia, Universidad Pontificia, Universidad Externado, Universidad del Valle, Universidad de los Andes, Universidad Javeriana, Universidad del Rosario y Universidad del Cauca, entre otras. Se buscaron investigaciones sobre protestantismo, pentecostalismo y neopentecostalismo en Colombia, llevadas a cabo desde distintas disciplinas sociales: Historia, Antropología, Sociología, Psicología, Economía y Ciencia Política, especialmente; aunque no se excluyeron los trabajos filosóficos y teológicos.

En segundo lugar, una vez obtenido el listado, la bibliografía se procesó a partir de un método que hace parte de la cienciometría* y que se conoce como bibliometría**, con el cual se hizo un análisis estadístico de diferentes aspectos relacionados con la producción bibliográfica. Los principales aspectos estudiados fueron, entre otros, las disciplinas que estudian el tema, las tipologías bibliográficas, los lugares de producción de la bibliografía, las regiones del país estudiadas, la clase de editores, las denominaciones cristianas más estudiadas, la evolución cuantitativa, en el tiempo, de la producción bibliográfica y, finalmente, las subtemáticas más estudiadas.

Los datos cuantitativos fueron analizados e interpretados en función de los contextos de la evolución de las ciencias sociales en Colombia y de los estudios del Hecho religioso en particular.

En un tercer momento, se analizaron las diferentes subtemáticas destacando las obras más significativas y sus autores, los enfoques e interpretaciones claves y se señalaron vacíos que los investigadores podrían llenar y profundizar.

Para la realización de los pasos dos y tres, la bibliografía se procesó en una hoja de cálculo Excel, la cual permitió hacer tanto los análisis cualitativos como los cuantitativos.

* Es una disciplina que hace parte del campo de las ciencias de la información. Esta disciplina específica se enfoca en estudiar los aspectos cuantitativos de la ciencia como disciplina económica. Esta misma tiene aplicación tanto para las ciencias naturales como para las sociales. La métrica es una herramienta usada por esta disciplina para evaluar las ciencias y examinar el desarrollo de políticas científicas de varias organizaciones y países.

** Esta es otra disciplina que está dentro del campo de las ciencias de la información. Ella se encarga de estudiar aspectos cuantitativos de la información que se produce, distribuye y se registra; y con base en estos estudios logra hacer modelos y medidas matemáticas que, posteriormente, sirven para tomar decisiones y hacer pronósticos alrededor de dichos procesos.

5. DESCRIPCIÓN DE LAS ACTIVIDADES REALIZADAS

Para realizar esta pasantía se llevaron a cabo las siguientes actividades:

a. Recolección de información.

En este balance se llevó a cabo una recolección de información de distintas publicaciones, de corte académico, de las ciencias humanas. Todas estas publicaciones se encontraron en catálogos de universidades o plataformas virtuales, otros documentos solo se encontraban de forma física en distintas bibliotecas públicas y de universidades, como la Biblioteca Luis Ángel Arango. El principal objetivo de búsqueda fue protestantismo en Colombia y de este se derivaron otros como pentecostalismo en Colombia, protestantismo y política, evangélicos en Colombia, entre otros. Se debe resaltar que la búsqueda se hizo en varios idiomas: español, inglés, francés, portugués e incluso se encontró un documento en húngaro. Todo ello con la finalidad de profundizar en el tema.

b. Registro de la información.

En este proceso de recolección se fue haciendo a la par un proceso de fichaje de la información en Excel, con la finalidad de poder organizar los documentos encontrados y, así, poder presentárselos al director de la pasantía. En esta base de datos se tuvo en cuenta: los autores, título del documento, tipo de documento, idioma, lugar de publicación, país de publicación, entidad financiadora, revista o editorial, año de publicación, biblioteca anfitriona, dirección web, contexto geográfico, época referida, disciplina y la corriente religiosa.

c. Lectura.

Una vez organizados los documentos y aprobados por parte del director del proyecto, se procedió a buscar entre los textos lo necesario para identificar los elementos claves

como los objetivos tratados, la tesis del documento, la metodología empleada, la fuente abordada, el desarrollo del texto y sus conclusiones, con el fin de que permitieran la elaboración del balance bibliográfico propuesto en sus diferentes categorías de análisis. También se tuvo en cuenta cuáles fueron las principales temáticas abordadas, los vacíos que tenían y los sesgos del autor.

d. Fichaje y elaboración de resúmenes.

A la par que se iba leyendo, se procedió a hacer resúmenes y todo tipo de apuntes que fuera necesario para obtener la información fundamental del texto. Se tuvo muy presente la categoría bajo la cual se estaba trabajando para que la información, dentro del texto, se buscara con mayor precisión, a su vez, en la mayoría de los casos, se tuvo presente la fecha de los documentos para ficharlos de forma cronológica.

e. Definición de categorías analíticas.

Con la ayuda del director del proyecto se establecieron una serie de temas o categorías que permitieron la clasificación de los distintos documentos con base en la similitud de los mismos. Se formaron siete categorías que consideramos las más pertinentes, ya que los textos podían distribuirse y estudiarse en alguna de ellas, según su propio contenido, abarcado así todos los documentos.

f. Elaboración de informes.

Durante el proceso de elaboración del proyecto, en la medida en la que se hacían actividades, se consultaba con el director de la pasantía, ya sea por medio de reuniones, de informes o adelantos del trabajo, para recibir correcciones y orientaciones para la elaboración del mismo.

g. Construcción del balance bibliométrico.

En este trabajo se hizo un esfuerzo por elaborar un balance bibliométrico con base en la bibliografía recolectada. Con esto se pudo establecer las diferentes relaciones que tenían los textos entre sí y, de esa manera, se pudo profundizar en todos los datos que se pudieron cuantificar; visibilizando tendencias, vacíos e intereses de los investigadores. Todo esto, para una mejor comprensión, se mostró en gráficas.

h. Construcción del balance bibliográfico.

La última parte de este proceso fue la realización de un balance bibliográfico, o análisis interno de la bibliografía, con el cual se extrajo, sintetizó y registró las principales ideas de los textos —en torno a las categorías propuestas— académicos que se abordaron. Se puede decir que este balance bibliográfico será de gran ayuda para próximos investigadores, la historiografía del Hecho religioso y para el estado del arte del macroproyecto en el cual está inscrita esta pasantía.

6. EVALUACIÓN

No cabe duda que para poder llevar a cabo a satisfacción este trabajo, fue importante el acompañamiento y apoyo que me dieron en el grupo de investigación Sagrado y Profano. Estar al lado de estos investigadores, cada uno de ellos en grados distintos: estudiantes, profesionales, maestros y doctores, fue fundamental para crecer en el conocimiento del Hecho religioso, pues cada participante aportó diversos conocimientos que me permitieron tener un panorama más amplio y una visión más clara sobre los estudios del cristianismo en Latinoamérica y Colombia especialmente.

Además, cada uno de ellos estuvo dispuesto a colaborar en términos de asesoramientos, bibliografía, conocimiento y otros asuntos, en especial el compañero Osmir Ramírez, estudiante de doctorado en Ciencias Sociales y Humanas, quien fungió como co-evaluador interno. Asimismo, quiero destacar el acompañamiento del profesor, y director de la pasantía, en toda la elaboración de este trabajo, sus consejos, aportes, correcciones y las charlas que tuvimos —además de todo lo que nos enseñaba en las reuniones de semillero—, facilitaron que este proyecto se pudiera desarrollar satisfactoriamente.

Considero que la participación en este tipo de grupos de investigación es muy buena para los investigadores en formación, y creo que entre más pronto puedan unirse a uno de ellos es mejor, pues permite que el estudiante vaya viendo cómo se prepara una investigación de alto nivel académico y, en algunos casos, interdisciplinar. Además, el hecho de observar los distintos trabajos que realizan los compañeros, leerlos y aportarles, hace que el estudiante fortalezca su trabajo en grupo con otros profesionales y, a su vez, puede motivarlo a estudiar otros campos que no había explorado.

Entre otras cosas, debo mencionar que parte del desarrollo de esta pasantía se dio en el marco de la pandemia del COVID-19, lo que en apariencia pudo haber representado un obstáculo para el desarrollo del trabajo, pero no fue así, pues los medios digitales permitieron el acceso a la mayoría de la información que se abordó en este trabajo; creo

que la pandemia potenció estos medios de información. También, pude hacer uso de ellas para mantener una buena comunicación con el director y de esta manera tener un constante diálogo en torno a las diferentes etapas que se desarrollaron en este trabajo.

Y ahora que hablamos sobre las herramientas digitales, debo mencionar que estas son de gran ayuda para el desarrollo de un trabajo de este tipo y para el de cualquier investigador que necesite fichar, clasificar y ordenar datos y todo tipo información, pues estos medios facilitan y aceleran dichos procesos, pero se hace necesario que los investigadores sean capacitados adecuadamente para hacer un uso eficaz de las mismas, dado que tener los medios, pero no saber manejarlos, retarda mucho cualquier labor.

Como en todos los proyectos, siempre hay contratiempos, dificultades de diferentes tipos y estancamientos, por lo que fue necesario, en determinados momentos, hacer una pausa, replantear, descansar y volver a iniciar. No obstante, pese a esas dificultades, menores para ser precisos, se pudo llevar a cabo satisfactoriamente el trabajo, desde hacer la búsqueda en los distintos repositorios y bibliotecas, el fichaje, clasificación, ordenación y descripción de la información, hasta la elaboración del balance bibliométrico y bibliográfico; todo ello se pudo elaborar de la manera en la que se esperaba.

En cuanto se refiere al aprendizaje como profesional, debo destacar que haber hecho parte de este gran proyecto, liderado por el profesor, y haber tenido una participación en el mismo, es motivo de orgullo y alegría, más teniendo en cuenta que pude contribuir con parte del proyecto al hacer un listado de las investigaciones y al haber desarrollado parte del estado del arte, que es fundamental en el inicio de toda investigación. No cabe duda que haber hecho esta pasantía mejoró todas mis habilidades investigativas, pues me permitieron agudizar mis capacidades cognitivas, permitiéndome hacer una mejor sistematización y análisis de la información; además de pulir detalles de lectura, escritura y expresión oral.

Por otra parte, mis conocimientos sobre algunos programas informáticos y mis destrezas para manejarlos, también se vieron mejoradas con el desarrollo de esta pasantía, en especial el manejo del Word, el Excel y de buscadores académicos.

En términos de conocimiento, puedo decir que amplié mi panorama sobre el Hecho religioso, aprendiendo más sobre el protestantismo, pentecostalismo y sobre el catolicismo, aunque este último no era parte directa de mi objeto de estudio. Todo esto lo aprendí con base en mi propio estudio y a las reuniones del semillero de investigación, en donde los integrantes exponían textos y nos enseñaban sobre el tema. De igual forma comprendí la gran variedad de movimientos que existen dentro de lo que denominamos como cristianismo, especialmente dentro del protestantismo y pentecostalismo. Evidenció qué cosas diferencia a un movimiento del otro, cómo han impactado a la sociedad colombiana y desde cuándo empezaron su trabajo en la nación, entre otras muchas cosas.

Concluyo que trabajar en una pasantía es una buena opción para los futuros historiadores, ya que les permite participar en un proyecto investigativo con otros profesionales más experimentados, además de que puede conocer cómo se elabora un proyecto a gran escala. Espero, entonces, que este trabajo enriquezca abundantemente el proyecto macro dentro del cual está inscrito; que sirva para ampliar el conocimiento del protestantismo y el pentecostalismo en el país y que pueda ser consultado y leído no solo por investigadores, sino por el público en general.

7. CONCLUSIONES Y RECOMENDACIONES

En forma de conclusión, se puede decir que realizar un balance bibliográfico, e incluir un análisis bibliométrico en él, hace que el investigador lleve un excelente camino metodológico para buscar la comprensión de cualquiera que sea el tema que esté tratando de investigar. El enriquecimiento intelectual y la amplitud que le otorgan dicho trabajo, le da herramientas al estudiante para poder evaluar y tomar una posición frente al objeto de su estudio.

Los balances bibliográficos son tan necesarios para el investigador, que por eso se le recomienda, al iniciar el estudio de un tema, hacer uno, para que pueda ubicarse y saber cómo está el asunto y hasta dónde han llegado sus anteriores colegas. Ahora bien, hay que señalar que cuando un estudioso elabora un estado del arte y no solo toma en cuenta aquello que se ha investigado desde su rama del saber —en este caso sería la Historia—, sino que abre la puerta a otras investigaciones a fines, entonces, su trabajo se verá fortalecido, pues tendrá muchas otras aristas que no contemplaba antes.

Desdeñar un tipo de trabajo como estos —es decir, la elaboración de cualquier tipo de balance bibliografía— bajo cualquier pretexto es quitarle al estudiante la capacidad de ver un panorama amplio, previamente, del problema que intenta solucionar o entender; además, estas indagaciones ubican al investigador en la discusión de sus colegas. Y aunque hacerlo cuesta bastante trabajo —por la búsqueda, clasificación, descripción, lectura, escritura, etc.—, no obstante, su recompensa es muy alta.

Por todo lo anterior, un estado del arte debiera ser el primer paso de todo estudioso, si en verdad quiere hacer un buen trabajo, pues le dará la facilidad de poder entrar en la discusión sin haberse perdido todos los argumentos, ya esbozados por otros, y así poder complementarlos o rebatirlos con precisión.

También es importante señalar que la realización del análisis bibliométrico es de gran ayuda. Quizá no será obligatorio que todos los investigadores lo hagan al inicio de sus trabajos, pero quien quiera tener un análisis de su tema, aún más preciso y minucioso,

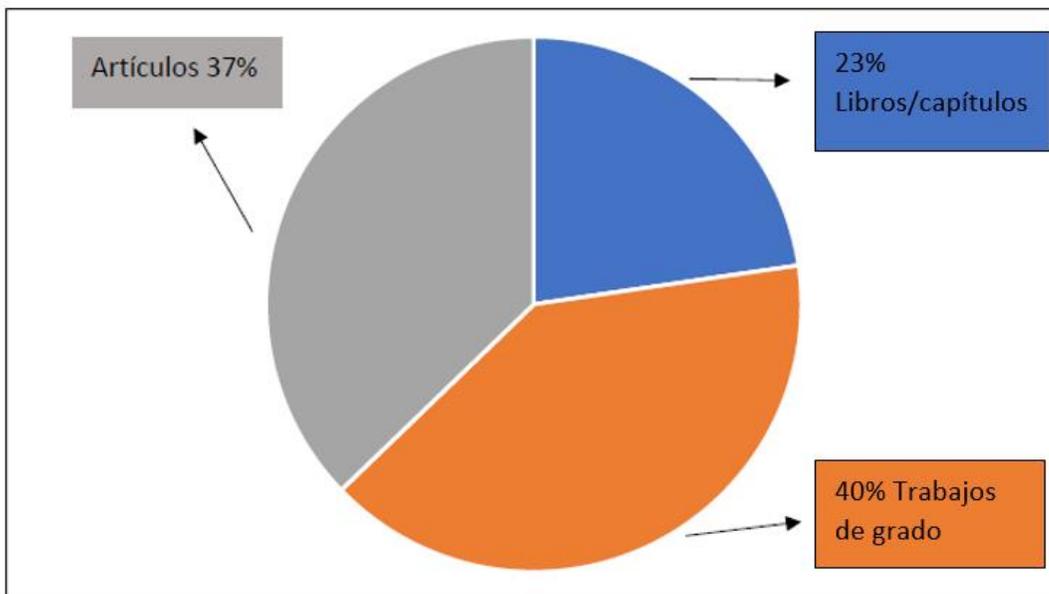
tendrá que considerar hacer uno. Ya que al hacerlo se descubren cuáles han sido los temas, épocas, tipos de documentos, etc., que sus pares han estado estudiando, o produciendo, más, incluso, algunas veces, podrá encontrar —o por lo menos acercarse— las razones de todo ello.

Por último, se puede afirmar con satisfacción que este balance bibliográfico pudo terminarse a plenitud; y se espera de él que pueda ser usado por futuros investigadores —y cualquier persona con deseos de conocer al respecto— para seguir ahondando en el conocimiento del mismo. También, se espera que pueda contribuir al proyecto macro en el que está inscrito y, en especial, a todos los investigadores del Hecho religioso que busquen entender el accionar, la vida y la cosmovisión de las iglesias protestantes, pentecostales y neopentecostales.

8. ANÁLISIS BIBLIOMÉTRICO

En esta primera parte del trabajo se abordarán los textos de forma externa, es decir, que no se priorizará su contenido, sino que el objetivo es revisar puntos ligados a los aspectos formales de la producción académica: quiénes los produjeron, cuáles editoriales están presentes, en qué años se dan las publicaciones y otros aspectos similares, incluyendo las temáticas tratadas. Esto con el fin de ver, en cifras, las tendencias de los investigadores.

Figura 1. Tipos de producciones / documentos.



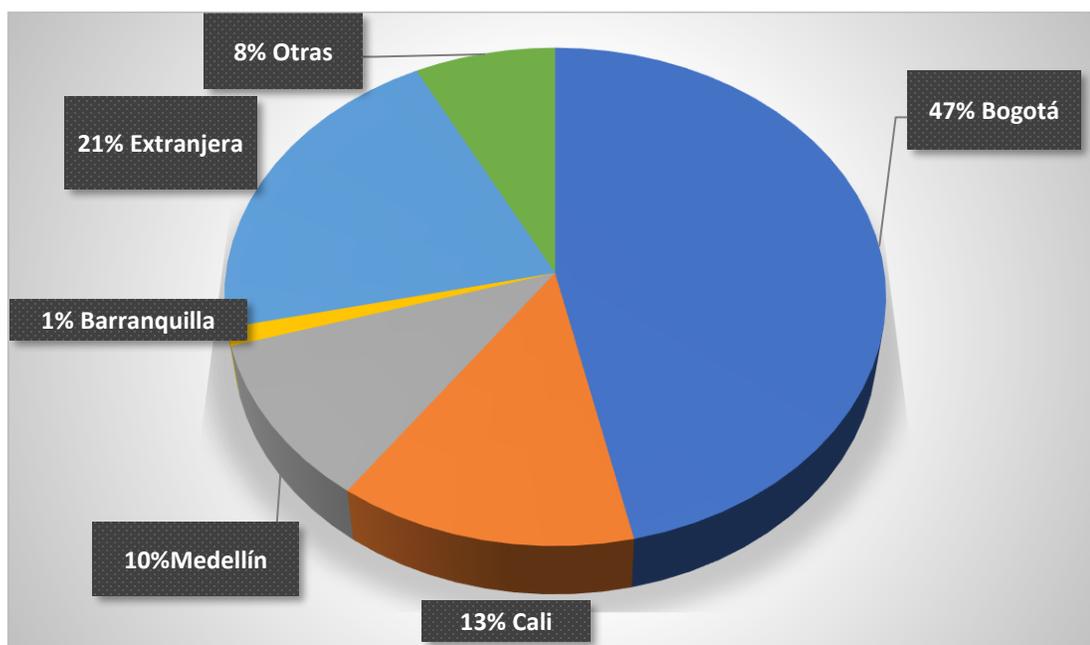
Fuente: Elaboración a partir de bases de datos y repositorios bibliográficos.

Del total (172) de documentos producidos y hallados desde las distintas disciplinas de las ciencias sociales, desde los años de 1990 hasta el presente, el 23% son libros y capítulos sobre el tema, para un total de 39 documentos publicados. Esto equivale a más de una publicación por año, lo cual muestra que el fenómeno empieza a ser motivo de interés para los investigadores.

El siguiente porcentaje corresponde a los artículos, siendo este el segundo grupo más representativo, con un 37% de producción bibliográfica; equivalente a 64 documentos del total de los 172. De esta manera, se puede evidenciar, el creciente interés por investigar el hecho protestante en el país. Ciertamente, la cuestión está en que aún el público de recepción sigue siendo, especializado y académico, reflejando cierto olvido al contacto con las comunidades.

Por último, tenemos 69 trabajos de grado, es decir, el 40% de las investigaciones realizadas. Esto significa que uno de los grupos que más está aportando a este tipo de investigación, son los estudiantes. Por consiguiente, la mayor parte de las investigaciones hechas alrededor de este asunto se encuentra en los repositorios de las universidades, tal vez, en una condición de olvido y anonimato, puesto que las consultas de dichos documentos solo se hacen ocasionalmente por parte de un investigador muy curioso, de manera que un porcentaje importantísimo de la productividad académica es desaprovechada para la investigación social.

Figura 2. Lugar de Publicación.



Fuente: Elaboración a partir de bases de datos y repositorios bibliográficos.

El gráfico muestra en cuáles ciudades del país se ha publicado sobre el fenómeno religioso protestante en Colombia, desde 1990. Es importante resaltar que en esta tarea han participado ciudades extranjeras, algunas son de los Estados Unidos, otras de Brasil, México, Chile, España, Inglaterra, Ecuador, Argentina, Canadá, Suiza, Gales, Perú y Hungría. Algunos de estos países tienen participación con, tan solo, una investigación.

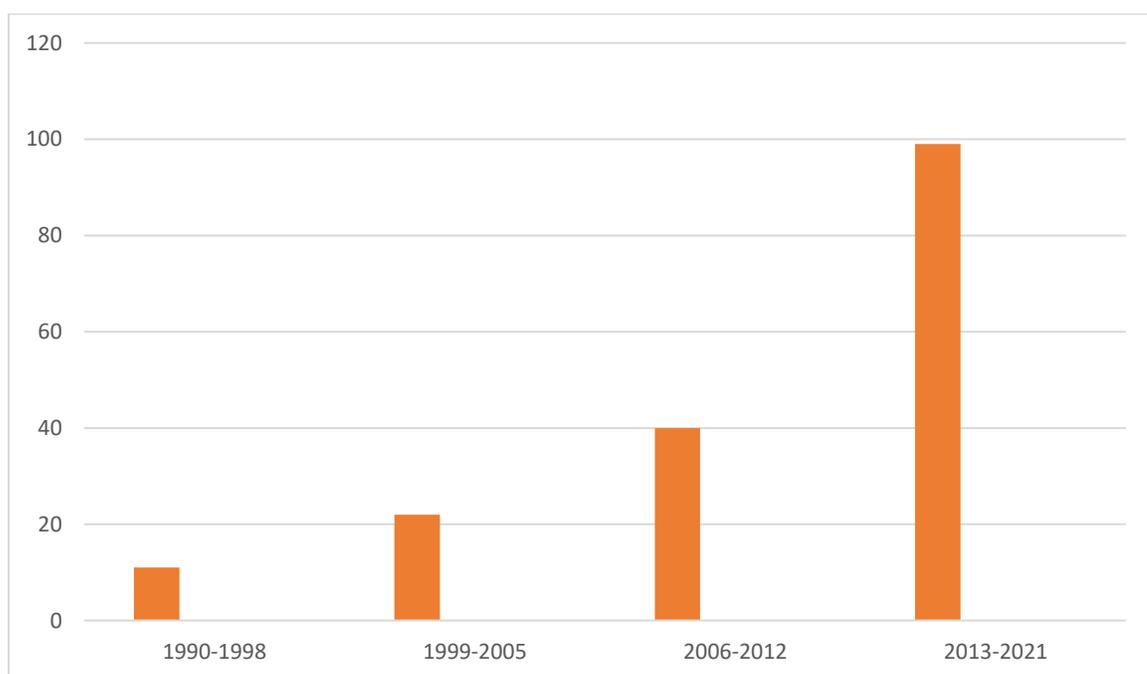
No obstante, el mayor número de publicaciones provienen de Bogotá. Algo que puede explicarse por la abundancia de universidades, públicas y privadas, que poseen carreras de ciencias sociales. En la capital del país se han producido 80 investigaciones: 29 artículos, 35 tesis y 16 libros.

Después, en segundo lugar, tenemos a las ciudades extranjeras, desde allí se han producido 36 documentos: 14 artículos, 8 tesis y 14 libros. A estas le sigue Cali con 23 producciones: 10 artículos, 10 tesis y 3 libros. En esa línea, la siguiente sería Medellín con 18 textos: 6 artículos, 9 tesis y 3 libros. Después, viene el grupo *otras* en donde se condensan distintas ciudades y municipios que muy poco publican al respecto, como Bucaramanga, Manizales, Envigado, Popayán, entre otras. Entre todas ellas suman alrededor de 13 investigaciones: 4 artículos, 7 tesis y 2 libro. Por último, tenemos a Barranquilla con 2 textos: 1 artículo y 1 libro.

Es importante señalar la alta participación desde el extranjero porque nos muestra cómo el tema del protestantismo y el pentecostalismo y su crecimiento en Colombia resulta ser un acontecimiento que va más allá de las fronteras de nuestro país, y que interesa a investigadores de diferentes partes del mundo, pero una de las posibles razones que explicarían este interés es que algunas de las iglesias residentes en Colombia mantienen relaciones con iglesias extranjeras (o tuvieron relación en el pasado), sobre todo con iglesias estadounidenses, ya que de allí, en el siglo XX, vinieron muchos evangelistas (la Iglesia Cuadrangular, por ejemplo, tiene su sede principal en California), esto levanta un deseo, en los norteamericanos, en conocer el progreso de sus iglesias en otros países; así mismo ha de suceder con otras iglesias extranjeras.

Sin embargo, es bueno saber que la mayor parte de las investigaciones son de producción nacional, como debe ser. También es relevante destacar, como un pésimo anuncio, que hay partes del país que no tienen participación alguna en esta construcción del conocimiento nacional, no porque no hayan tenido una historia con las ramas del protestantismo y pentecostalismos, sino porque la presencia y el desarrollo de las universidades en esas partes del país es nulo o muy pobre, impidiendo que la gente de esas regiones pueda formarse e investigar el asunto; en el mejor de los casos, muchas personas viajan a otras ciudades para poder formarse y contribuir.

Figura 3. Año de publicación.



Fuente: Elaboración a partir de bases de datos y repositorios bibliográficos.

El gráfico nos muestra que entre los años de 1990 a 1998, tan solo 11 investigaciones fueron realizadas, convirtiendo a este lapso de tiempo en el de menor producción en comparación con los otros. Esto debido a varios factores: por un lado, hay que señalar que antes del año 2000 los profesionales en estas áreas no eran muchos, por lo cual

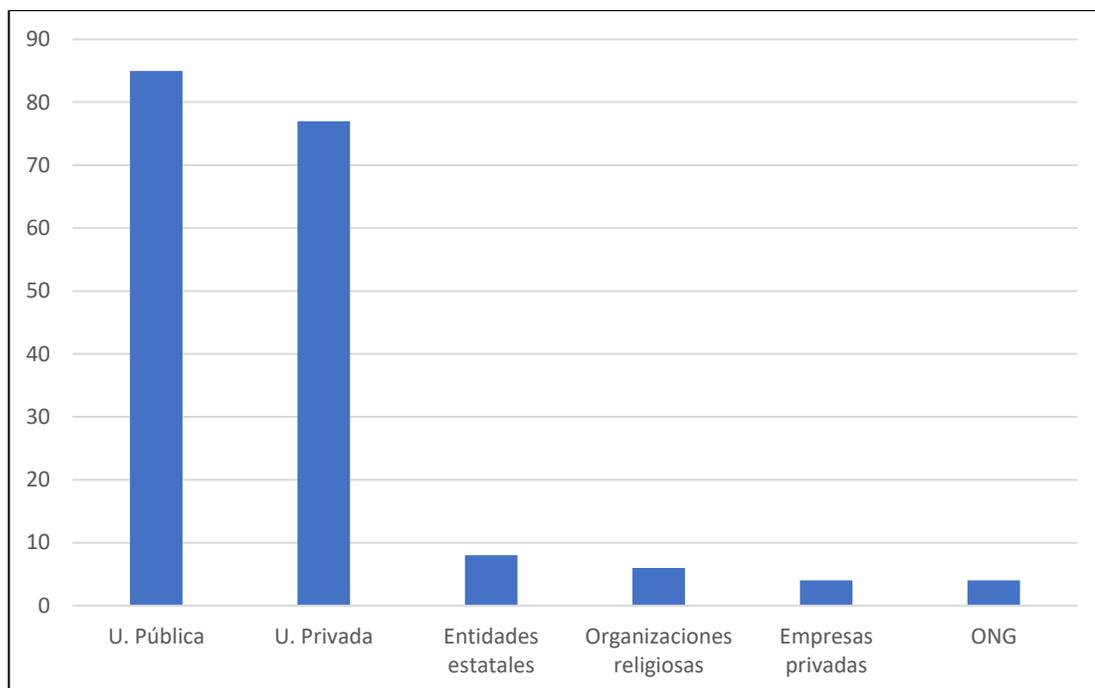
había pocas personas preparadas para abordar este tipo de investigaciones; otro punto, es que fue solo a finales de la década de los 90 que Colciencias empezó a implementar políticas que promovieran este tipo de investigaciones; a estos dos solo queda sumarles un último elemento que es el de las universidades, que para aquella época no apoyaban los estudios del Hecho religioso.

Fue solo a partir del año 2000 que se presentó un incentivo en las políticas de investigación y publicación, junto con la creación de grupos de investigación del Hecho religioso, el aumento de revistas indexadas y la mejora en el financiamiento de estos proyectos; por todo esto, es fácil entender por qué los otros periodos aumentaron en sus producciones documentales.

El siguiente periodo de tiempo comprendido entre 1999 y 2005, con una producción de 22 documentos, muestra un progresivo avance en el interés de los académicos por ahondar en el asunto. Luego, tenemos el siguiente periodo que comprende los años desde 2006 a 2012, con una producción de 40 documentos, continuando así con el ascenso del interés por el tema desde la academia y las instituciones religiosas. Y, por último, tenemos la franja de años entre 2013 y 2021, en donde encontramos un mayor crecimiento de las investigaciones sobre este Hecho religioso, pasando a tener 99 producciones.

Sin duda alguna, en los últimos años el fenómeno religioso está siendo abordado con mayor frecuencia y se esperaría que la tendencia continúe en aumento en vista de que cada vez existe más material documental para seguir avanzando debido a la facilidad de acceder a las fuentes a través de internet y a la apertura, o a la buena disposición, de algunas iglesias para dejar entrar a los investigadores (especialmente a los que hacen parte de sus iglesias) a sus archivos, o facilitar entrevistas y demás cosas que permitan la investigación de la institución eclesiástica. Además, hay que resaltar que, cada vez más, por su accionar y su crecimiento, el pentecostalismo atrae más la atención de los investigadores.

Figura 4. Entidad productora / financiadora.



Fuente: Elaboración a partir de bases de datos y repositorios bibliográficos.

El cuadro deja ver cuáles han sido, y de qué tipo, las organizaciones que más han invertido recursos para la publicación de investigaciones del protestantismo en Colombia. Es necesario mencionar que, en algunos casos, las investigaciones fueron financiadas por diferentes organizaciones, por tanto, es posible encontrar que un artículo fue financiado por una universidad pública y privada, o por alguna universidad pública y una ONG, entre otras combinaciones. Y, empezando por la que más ha invertido —ya sea de forma total o en colaboración con otra organización—, la primera, es la universidad pública, la cual ha participado en la producción de un total de 85 investigaciones, es decir, un 49%, repartidas así: 37 artículos, 30 tesis y 18 libros.

En segundo lugar, está la universidad privada con 77 documentos (un 45%): 24 artículos, 38 tesis y 16 libros. En el tercer puesto, se ubican las entidades estatales con 8 producciones (un 4.6%), repartidos así: 4 artículos y 4 libros. En la cuarta posición, están las organizaciones religiosas con 6 investigaciones (un 3.5%): con 2 artículos y 4

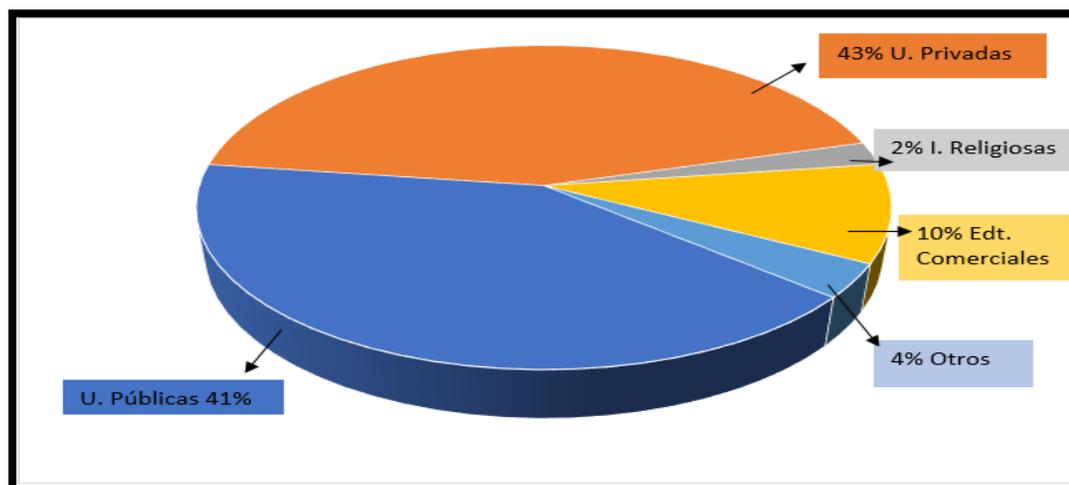
libros. En la quinta ubicación, se hallan las empresas privadas con 4 textos (un 2%): con 1 artículo y 3 libros. Y, en último sitio, se posicionan las ONG con 4 investigaciones (2%): con 2 artículos y 2 libros.

Queda claro que las universidades públicas o privadas, algunas nacionales y otras internacionales, son las que más han invertido dinero, de lo cual se pueden decir dos cosas: por un lado, que las universidades están cumpliendo con la tarea de ser promotoras en la construcción de conocimiento, como debe ser, y lo segundo, es que esta alta cantidad de inversión contrasta fuertemente con lo poco que han invertido las instituciones religiosas en esta materia, debiendo ser ellas una fuerza considerable en la publicación de un tema en las que son protagonistas. Este pobre interés por parte de estas instituciones religiosas puede tener varias explicaciones: por una parte, existen iglesias de bajos recursos económicos que, aunque pudieran tener el interés de dar a conocer su historia, difícilmente tendrían la posibilidad de financiar una de esas publicaciones, este sería el caso de iglesias de “garaje” con fieles de escasos recursos.

En el caso de las iglesias que sí cuentan con los recursos financieros para patrocinar este tipo de investigaciones, optan por no hacerlo, pues la naturaleza crítica de las mismas no gusta a estas instituciones, ellas, por lo general, buscan elaborar textos con tendencia a la apologética, no crítica como el caso de los estudios académicos. Ellas se inclinan hacia lo teológico, pero no a los estudios sociales.

A su vez, es importante mencionar que el aporte de instituciones estatales, diferentes a las universidades públicas, no es en gran manera relevante, lo que indica que el Estado colombiano, aún, no invierte ni incentiva lo suficiente las investigaciones de tipo religioso, probablemente porque desconoce la relevancia de estudiar fenómenos como estos y lo trascendental que es la religión en la vida de las personas y la sociedad, esto incluye, por supuesto, lo político. En cuanto a las ONG y las empresas privadas, también se puede decir que su aporte es mínimo, pero se espera que, en la medida en que la sociedad colombiana comprenda la importancia de estudiar la religión como fenómeno social, empiecen aumentar la participación de estas organizaciones en la financiación de estos proyectos.

Figura 5. Editoriales.



Fuente: Elaboración a partir de bases de datos y repositorios bibliográficos.

Este gráfico No. 5 ilustra cuáles han sido las editoriales más activas en la producción bibliográfica del fenómeno religioso estudiado. Como se puede notar, han sido las universidades las instituciones más comprometidas en producir y publicar estudios sobre el tema; de ellas, la universidad privada ha aportado un poco más sobre el tema (cabe resaltar que la gran mayoría de estas universidades son de carácter confesional, en la que muchos estudiantes también son practicantes de algún tipo de cristianismo), con una diferencia mínima, en comparación con la universidad pública, puesto que estas también han asumido la responsabilidad de aportar a la construcción del conocimiento de la sociedad, la cultura y, por tanto, el Hecho religioso. Desde estas instituciones se viene progresando en el conocimiento del fenómeno religioso que tratamos aquí, lo cual es coherente con la función misma de la universidad como promotora del estudio y la investigación en la sociedad. Por otra parte, tenemos las empresas privadas que editan y comercializan el trabajo de los investigadores independientes.

Luego, está el grupo de los "otros", en donde se encuentran instituciones del gobierno, distintas a las educativas, y asociaciones no gubernamentales. Por último, con el aporte más bajo, se encuentran las instituciones religiosas, lo que lleva a pensar dos cosas: la primera es que el dato, en sí mismo, no debiera ser alarmante, debido a que estas

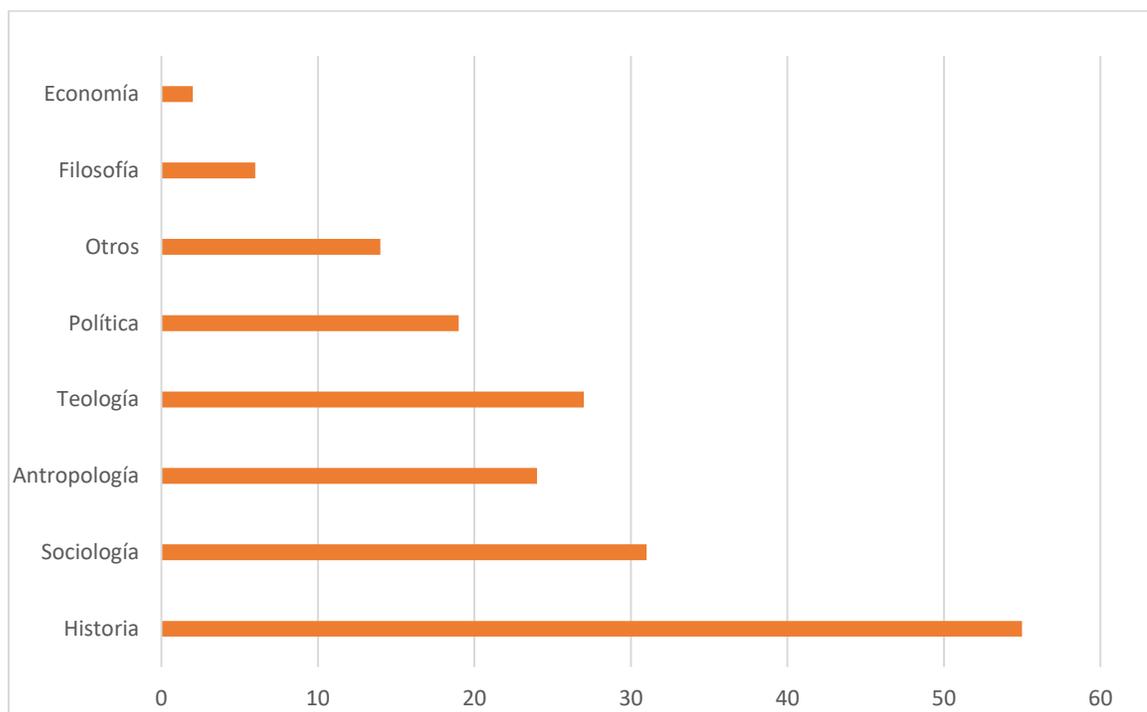
instituciones no tienen la obligación, ni tampoco es parte de su misión, el publicar este tipo de investigaciones, pero, viéndolo desde otro ángulo, estas instituciones deberían mostrar mayor interés por contribuir en esta causa, debido a que las protagonistas de estas mismas obras son ellas, lo cual les permitiría dar a conocer su historia, su trabajo social y la importancia de su presencia en el país.

Quisiera resaltar algunas otras características de lo producido por estas distintas editoriales. Una particularidad es que la mayoría de la documentación generada por las universidades, en este tema, han sido tesis, luego, con una diferencia muy mínima, artículos y, por último, con una diferencia enorme, libros. En el caso de las instituciones religiosas, estas prefieren publicar libros, lo cual es comprensible, puesto que los artículos, y en especial las tesis, por lo general, son elaborados en ámbitos académicos; además, el tipo de publicación que esperan y les interesa a los fieles de las iglesias, es el libro.

Por su parte, y siendo consecuente con su prestación de servicios, las editoriales comerciales se han dedicado, casi en su totalidad, a la publicación de libros, con tan solo un artículo publicado. Muy parecido al caso de las editoriales comerciales se encuentra el caso de las instituciones del gobierno, no educativas como universidades, y las de las asociaciones no gubernamentales, ni tampoco empresariales, quienes han invertido mayor esfuerzo en la publicación de libros, que para este caso serían 5 y 1 artículo.

Se debe aclarar que algunas disciplinas comparten una misma investigación. Dicho esto, el gráfico siguiente deja ver claramente que, dentro de las ciencias sociales, la Historia ha sido la disciplina que más ha producido investigaciones al respecto, con un total de 55, repartidas así: 19 artículos, 19 tesis, y 17 libros. El dato de las tesis nos permite entender que han sido los estudiantes universitarios, a punto de titularse, los que más han optado por estudiar el tema, esto por la facilidad que tienen de acceder a las fuentes, debido, en algunos casos, a su membresía en las distintas iglesias.

Figura 6. Disciplinas.



Fuente: Elaboración a partir de bases de datos y repositorios bibliográficos.

En la Historia, entre todas sus investigaciones, predomina la tendencia a estudiar la historia del protestantismo y pentecostalismo: todo lo que tiene que ver con sus orígenes en el país, su crecimiento, luchas, etc. Se destaca el hecho de que ha estudiado un poco más al protestantismo histórico que al pentecostalismo. También se estudia su relación con la política y su labor social, pero, esta última, en menor medida.

Luego tenemos a la Sociología, con un total de 31 investigaciones, distribuidas así: 15 artículos, 9 tesis y 7 libros. En este caso, son los profesionales los que han contribuido más en esta área del conocimiento humano, esto se nota por la cantidad de artículos producidos, el cual es superior al número de tesis y libros.

En la Sociología ha predominado el estudio del movimiento pentecostal, muy por encima del protestantismo, si bien han estudiado la historia del movimiento ha sido muy parejo con los estudios sobre las características y formas de proceder de los mismos. Esto tiene que ver con la visibilización y exposición pública que las iglesias pentecostales han

tenido en los últimos decenios y su participación en asuntos políticos. Además, se ven algunos pocos estudios sobre la relación con la política, su labor social, etc.

En seguida tenemos a la Antropología con un acumulado de 24 documentos, 11 artículos, 7 tesis y 6 libros. Aquí se repite el mismo caso de los sociólogos, es decir, se aborda particularmente los pentecostalismos, debido a la atracción que genera en esta disciplina las singulares prácticas religiosas de estas iglesias.

A continuación, está la Teología con 27 producciones, entre ellas: 10 artículos, 6 tesis y 11 libros. Interesa el detalle de que los teólogos han optado por escribir más libros que cualquier otra clase de documentos, pero se puede ver que el número de tesis y artículos empieza a crecer. Es importante resaltar que la Teología se ha enfocado en estudiar principalmente a los protestantes históricos, aunque también se refieren a los pentecostales, pero en menor medida. Primordialmente, se han centrado en estudiar la historia de estos movimientos en el país hablando especialmente de sus características teológicas, y entre ellas, su relación con temas políticos y con la sociedad.

Las investigaciones hechas desde la Ciencia Política comprenden 19 textos: 5 artículos, 13 tesis y 1 libro. En estas investigaciones predomina los estudios del pentecostalismo y su relación con el ámbito político. Solo un texto mencionó a los protestantes históricos, tradicionalmente menos involucrados en este tema. Algunos de los enfoques más recurrentes son: estrategias políticas, participación directa en este campo, los usos de medios de comunicación para lograr fines políticos y las distintas formas de abordar la política que implementan las iglesias pentecostales.

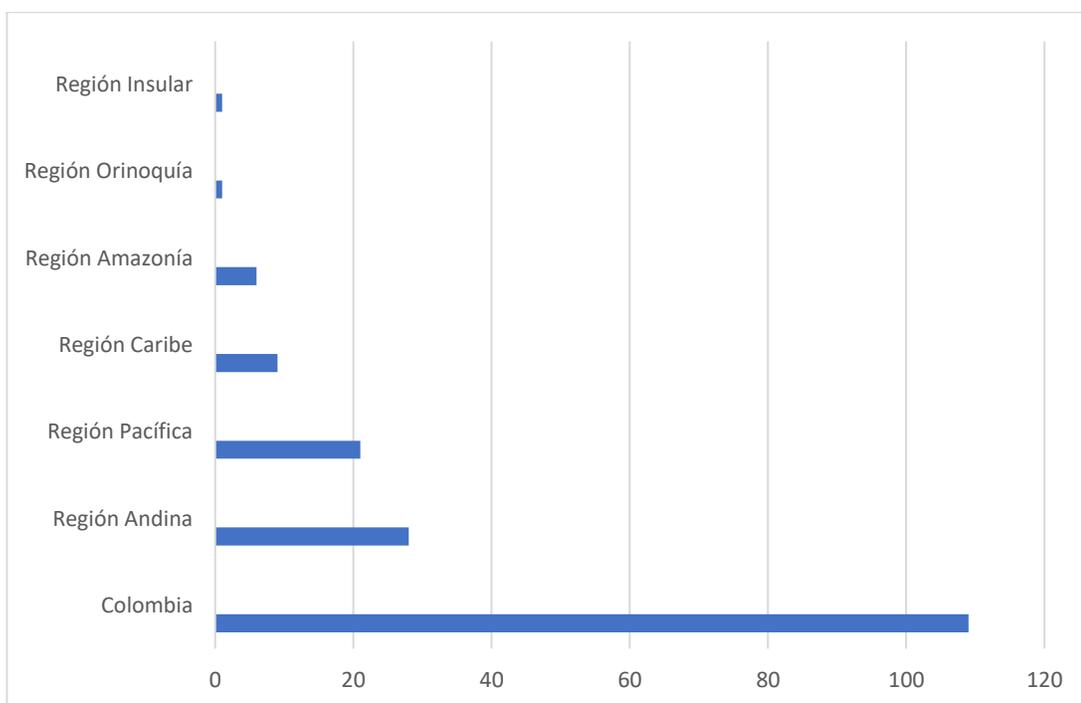
En un lugar marginal está la Filosofía con solo 6 producciones, todas ellas trabajos de grado. Esta disciplina ha estudiado más al pentecostalismo que al protestantismo histórico, y se ha enfocado en temas como: la política y la historia de los movimientos, principalmente.

La Economía prácticamente no se ha interesado por el tema y solo se hallaron dos escritos, uno de ellos pertenece a una tesis que aborda el tema del pluralismo religioso y la pobreza en Colombia y el otro es un artículo que revisa el comportamiento religioso de

las personas de Bucaramanga desde el punto de vista de la Economía de la religión. Existen otros textos, aunque de otras disciplinas, que abordan la cuestión económica.

Por último, está el grupo de los *otros*, en donde se acogen disciplinas, algunas de las cuales no se esperaban muchos estudios sobre este asunto. La psicología produjo 4 de los 14 documentos que le pertenecen a este grupo, en el que, además, encontramos a: Ciencias de la religión, Estudios culturales, Educación y otros. En este grupo se estudia principalmente a los pentecostales, en cuanto a sus actitudes y comportamientos religiosos, la caracterización de los movimientos, su historia, labor social, etc. Todo esto es muestra del trabajo interdisciplinario que contribuye a la construcción del conocimiento sobre un tema en específico.

Figura 7. Contexto geográfico estudiado.



Fuente: Elaboración a partir de bases de datos y repositorios bibliográficos.

El propósito de la figura 7 es mostrar cuál ha sido el interés de los investigadores en cuanto a las 6 regiones del país se refiere. Lo primero que se deja ver es que, en su

mayoría, los estudiosos han optado por tratar el fenómeno religioso, protestante y pentecostal, de manera general, es decir, sin hacer referencia a una ciudad o región en particular, por tanto, estudian el fenómeno a “nivel país”. En este sentido, y para este caso, se agrupan alrededor de 109 investigaciones, del total de las 172 estudiadas, 36 artículos, 41 tesis y 32 libros o capítulo; lo que representa el 63.3% de todas las investigaciones. Después tenemos a la Región Andina, con 16.2% de las producciones, lo que representa 28 documentos del total, con 9 artículos, 16 tesis y 3 libros o capítulos.

Después de estas, la región más estudia es la Pacífica, con 21 producciones, es decir, con un 12.2%, repartidos así: 9 artículos, 10 tesis y 2 libros o capítulos. Luego, tenemos a la Región Caribe, 9 investigaciones, es decir, con el 5.2%, distribuidos así: 7 artículos, 1 tesis y 1 libro. Le sigue, la Región Amazonía, con el 3.4%, lo que representa 6 textos, repartidos de la siguiente forma: 3 artículos, 1 tesis y 2 libros o capítulos. En este orden, continua la Región Orinoquía, que posee el 0,5% de los documentos, es decir, 1 documento, que, para el caso, es un artículo. Y, finalizando, tenemos la Región Insular, que posee el 0,5% de las investigaciones, es decir, 1 documento, que en esencia es un artículo.

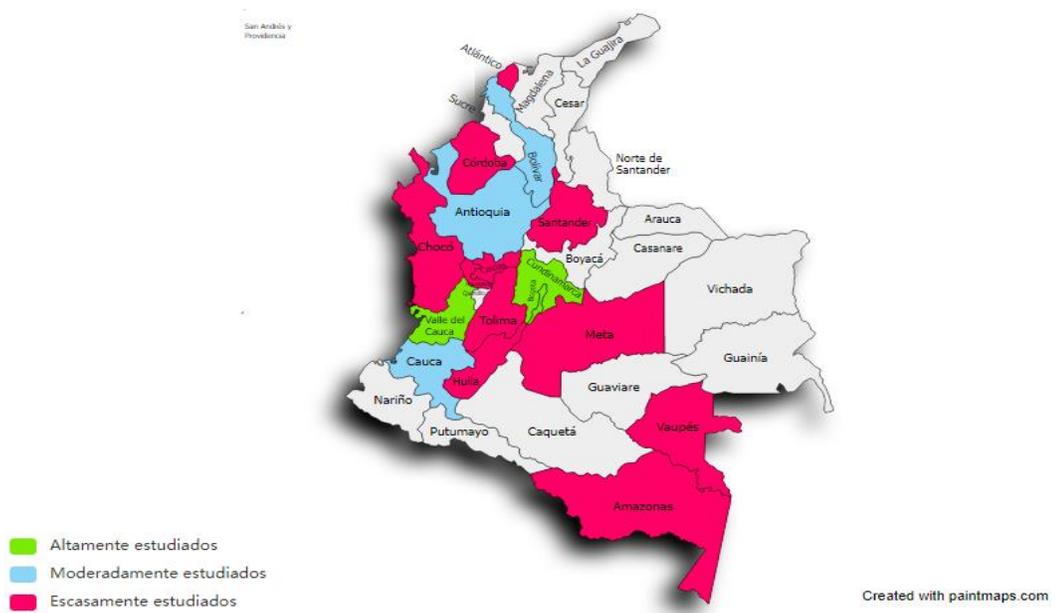
Como se puede notar en la figura 7 la mayor parte de las investigaciones se han desarrollado en las regiones que tienen las ciudades más importantes y desarrolladas del país y donde el estado está más presente, de allí que toda la Región Andina esté superiormente estudiada en comparación con regiones como la Orinoquía o la Amazonía, en donde las instituciones de educación superior, públicas y privadas, la inversión social, por parte del Estado colombiano en materia de investigación —y en otras áreas de la sociedad— es muy escasa; y, en donde las organizaciones religiosas no cuentan con una feligresía de altos recursos que les permita invertir en investigaciones y publicaciones al respecto.

La figura 8 es muy útil para poder describir cuáles han sido los departamentos más estudiados por los investigadores sociales. Haciendo este análisis se podrá entender por qué algunas regiones han sido poco estudiadas. En este orden de ideas, el primer departamento que hay que señalar, por ser el más estudiado, es el de Cundinamarca

(que incluye Bogotá) con 14 documentos, es decir, un 8% del total de las 172 investigaciones, repartidos así: 1 artículo, 12 tesis y 1 libro.

Para este caso, no es muy difícil comprender la razón por la cual este departamento ha sido de tanto interés para los investigadores, y es que justo aquí se encuentra la capital del país, un lugar muy importante, no solo por ser el centro desde donde se gobierna la nación, sino por la importancia histórica que ha tenido la ciudad de Bogotá como epicentro de los primeros avances del protestantismo encabezado por los presbiterianos para mediados del siglo XIX, incluso, el primer templo protestante en Colombia también fue construido allí. Además de esto, muchas de las universidades más relevantes del país se encuentran allí —por ende, un gran número de investigadores se desarrollan en esta parte del país—, algunas públicas, otras privadas y otras confesionales, y muchas de ellas han contribuido, sobre todo, en las últimas dos décadas, con investigaciones al respecto.

Figura 8. Departamentos más estudiados.



Fuente: Elaboración a partir de bases de datos y repositorios bibliográficos.

El siguiente departamento que más se ha estudiado es el Valle del Cauca, que cuenta con un total de 12 investigaciones, lo que equivale a un 6.9%, con 4 artículos y 8 tesis.

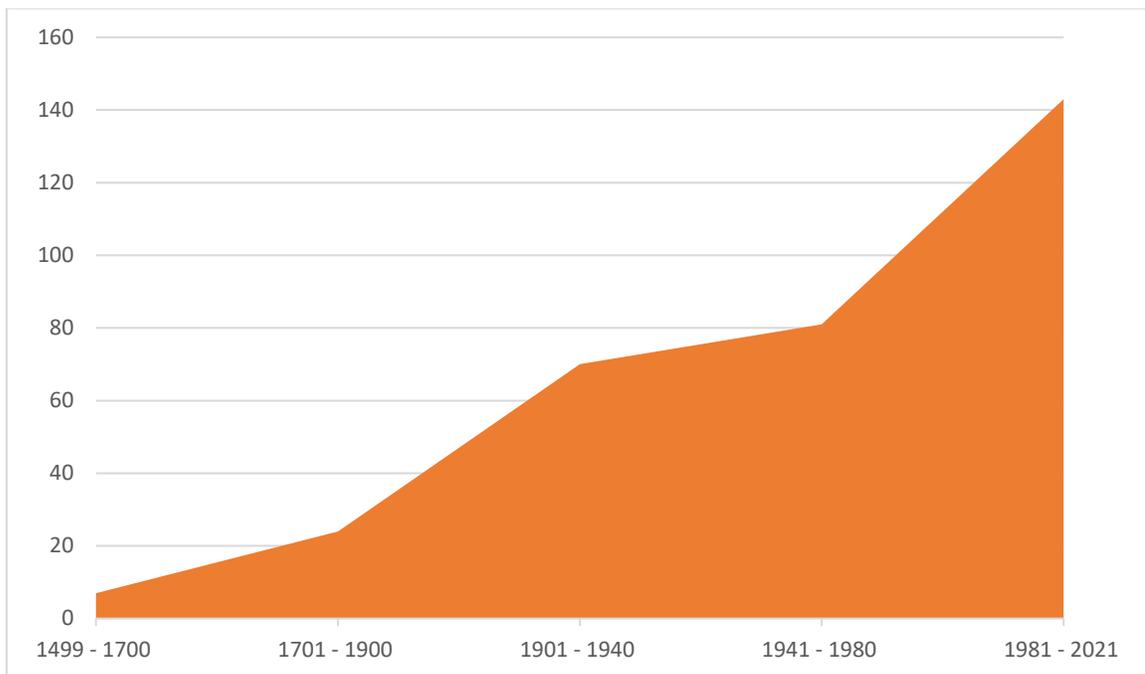
Este departamento, junto con el de Cundinamarca, comparten algunas de las razones por las cuales ha sido estudiado: y es que este departamento alberga otra ciudad muy importante, Cali, en cuyo seno también existen universidades fundamentales con grupos de investigación que estudian el Hecho religioso, desde donde se esfuerzan por contribuir en el estudio del protestantismo y el pentecostalismo; estos dos primeros departamentos están dentro de los más altamente estudiados, superando las 10 investigaciones.

Luego encontramos los departamentos que se ubican entre los moderadamente estudiados, aquellos que sobrepasan los 5 estudios, pero que no exceden a más de 10, entre los cuales están: Antioquia, 8 investigaciones (4.6%), 3 artículos, 4 tesis y 1 libro; Cauca, con 8 producciones (4.6%), 4 artículos, 2 tesis y 2 libros; y Bolívar, con 6 textos (3.4%), 5 artículos y 1 tesis. Ahora bien, para el caso de Antioquia, tenemos que recordar que Medellín es otra de las ciudades cabeceras de Colombia, y, por tanto, también es muy pujante en temas de investigación de todo tipo, y eso incluye, el protestantismo y el pentecostalismo. En cuanto al Cauca, una de las cosas que más ha generado que este departamento sea investigado ha sido la evangelización de grupos indígenas —como los guambianos— por parte de grupos protestantes ubicados en la zona.

En tercer lugar, tenemos al grupo de los departamentos que han sido escasamente estudiados, puesto que no pasan de más de 5 investigaciones, aquí se encuentran: Santander, con 4 documentos: 2 artículo, 1 tesis y 1 libro (2.3%); Risaralda, con 1 artículo (0.5%); Caldas, 1 artículo (0.5%); Huila, 1 artículo (0.5%); Tolima, 1 artículo (0.5%); Córdoba, 2 artículos (1.1%); Atlántico, 1 libros (0.5%); Chocó, 1 artículo (0.5%); Vaupés, 2 artículos y 1 libro (1.7%); Amazonas, 1 artículo, 1 tesis y 1 libro (1.7%); Meta, 1 artículo (0.5%), y San Andrés y Providencia con 1 artículo (0.5%). Como se puede observar, todos estos departamentos (excepto Santander, Caldas y Atlántico) tienen por ciudades a aquellas que no son de primer orden, es decir, las más importantes y desarrolladas del país, lo cual también se evidencia en la escasez de universidades e institutos de investigación, como sucede en Leticia, capital del Amazonas, e inclusive

muchas de las investigaciones alrededor de estos departamentos se gestan en el seno de otras ciudades como Bogotá, Cali o Medellín.

Figura 9. Épocas estudiadas.



Fuente: Elaboración a partir de bases de datos y repositorios bibliográficos.

Analizando el gráfico anterior se puede hacer un bosquejo de cuáles épocas han preferido, o estudiado, más los investigadores. Hay que recordar que se está estudiando solo la producción bibliográfica producida a partir de 1990 y hasta el 2021. Lo primero que se puede notar, es que en la medida en que nos acercamos más al presente, los estudios sobre el tema se van masificando. Van de menos a más.

Empezando por el primer periodo, que cubre desde 1499 hasta 1700, un periodo que tiene en cuenta desde la Conquista y aproximadamente un siglo y medio del periodo conocido como La Colonia, en dónde los investigadores mencionan la presencia escasa de algunos protestantes venidos de Europa, quienes, en su gran mayoría trabajaban como comerciantes de las distintas embarcaciones trasatlánticas, de los cuales muy pocos hicieron vida en el Reino de Tierra Firme, y así mismo, muy pocos, fueron

enjuiciados por el Santo Oficio, de entre los cuales solo uno fue condenado a la hoguera. Tan solo 7, de las 172 investigaciones, se han centrado en este primer periodo, con 2 artículos y 5 libros.

El segundo periodo agrupa los años desde 1701 hasta 1900; de este intervalo de tiempo se ocuparon 24 investigaciones, 5 artículos, 3 tesis y 16 libros. En este periodo se narra poco acerca de los protestantes y su débil presencia hasta el inicio de la guerra de Independencia, en donde soldados británicos protestantes, engrosaban las filas del ejército independentista de Simón Bolívar, entre quienes estuvo el destacado coronel James Fraser quien años más adelante gestionaría la llegada de presbiterianos al país. En este mismo periodo de tiempo las investigaciones hablan sobre la llegada del protestantismo histórico al país —presbiterianos, bautistas y algunas iglesias evangélicas— mencionando la relación estrecha que mantuvieron con los políticos liberales de la época para poder funcionar como instituciones religiosas dentro del país, que, para entonces, estaba dirigido espiritualmente por el catolicismo romano.

El siguiente periodo, el tercero, comprende los años que van desde 1901 a 1940, en donde las investigaciones que se enfocan en este periodo aumentan, con 69 investigaciones, 25 artículos, 16 tesis y 28 libros. En este intervalo de tiempo es muy común que se mencione el crecimiento, sobre todo en los años 30, del evangelicalismo y pentecostalismo que habían llegado en los primeros años del siglo XX, y que opacó, tres décadas más adelante, al protestantismo histórico, hasta relegarlo a un segundo plano, y en algunos casos “pentecostalizarlo”. Aquí mismo, se menciona la manera en la que iglesias nacionales fueron naciendo y se fueron convirtiendo en instituciones cada vez más grandes y autosuficientes, es decir, sin el patrocinio de iglesias extranjeras.

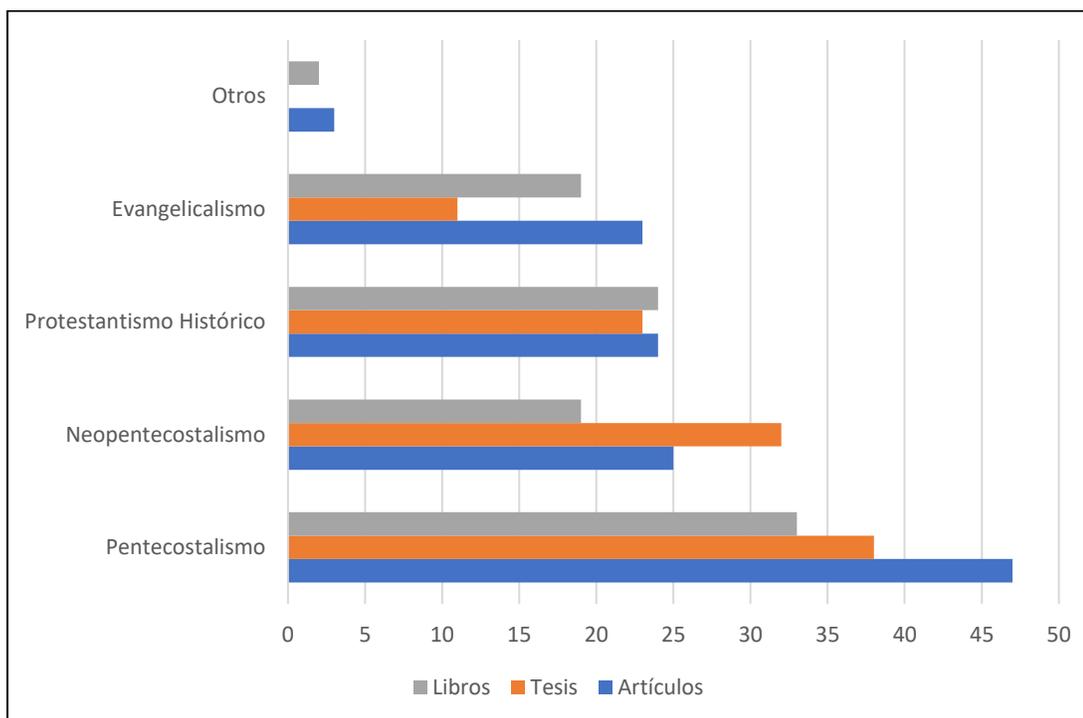
El otro bloque es el que acuña los años entre 1941 y 1980, un intervalo de tiempo en el que distintas disciplinas pusieron sus ojos para investigar al protestantismo colombiano. Este periodo cuenta con un total de 80 investigaciones, 31 artículos, 21 tesis y 28 libros. Este período inicia con la llegada de nuevas iglesias protestantes históricas, como la Luterana y la Menonita. Luego sobreviene el período de la Violencia (1948-1958) en el cual, varias iglesias protestantes y evangélicas quedaron en el fuego cruzado entre

liberales y conservadores, llegando inclusive a ser objeto de persecución. Pero luego, el advenimiento del Frente Nacional y la distensión entre los partidos políticos, favoreció el crecimiento y expansión de las iglesias pentecostales y la consolidación de su nacionalización e independencia de las iglesias madre de Estados Unidos. Asimismo, se da el origen de las primeras iglesias neopentecostales a partir de la década de 1970. Aquí todavía estamos bajo el enfoque casi exclusivo de la Historia como disciplina líder de los estudios.

Ya para el último periodo que va de 1981 a 2021 tenemos el grupo más grande de investigaciones, es decir, que a los estudiosos interesa, de forma intensa, el accionar de las iglesias protestantes y pentecostales en los últimos 41 años, con alrededor de 143 publicaciones: 52 artículos, 58 tesis y 33 libros. Muchos son los temas de los que hablan las investigaciones de este periodo, no solo de la forma en la que se fueron formando iglesias nacionales o la irrupción del neopentecostalismo.

En este último periodo también se estudia la participación política de los protestantes y pentecostales durante la Asamblea nacional Constituyente de 1991 y, sobre todo, tras su declaratoria de libertad religiosa. Asimismo, las investigaciones se detienen en el análisis de los partidos políticos cristianos, sus vínculos con los partidos tradicionales, y también ha interesado la posición de las iglesias frente al plebiscito del 2016. Otros temas de interés son, el crecimiento económico de dichas iglesias, su doctrina de la prosperidad, sus distinciones teológicas, las luchas con el catolicismo por los fieles, la forma en la que han entendido la sexualidad, la vida cotidiana, la tecnología y distintos escándalos en los que se han visto comprometidos. En este periodo, todas las ciencias sociales están invirtiendo gran esfuerzo en ahondar, desde diferentes puntos de vista, en el conocimiento del protestantismo y el pentecostalismo.

Figura 10. Corrientes protestantes y pentecostales.



Fuente: Elaboración a partir de bases de datos y repositorios bibliográficos.

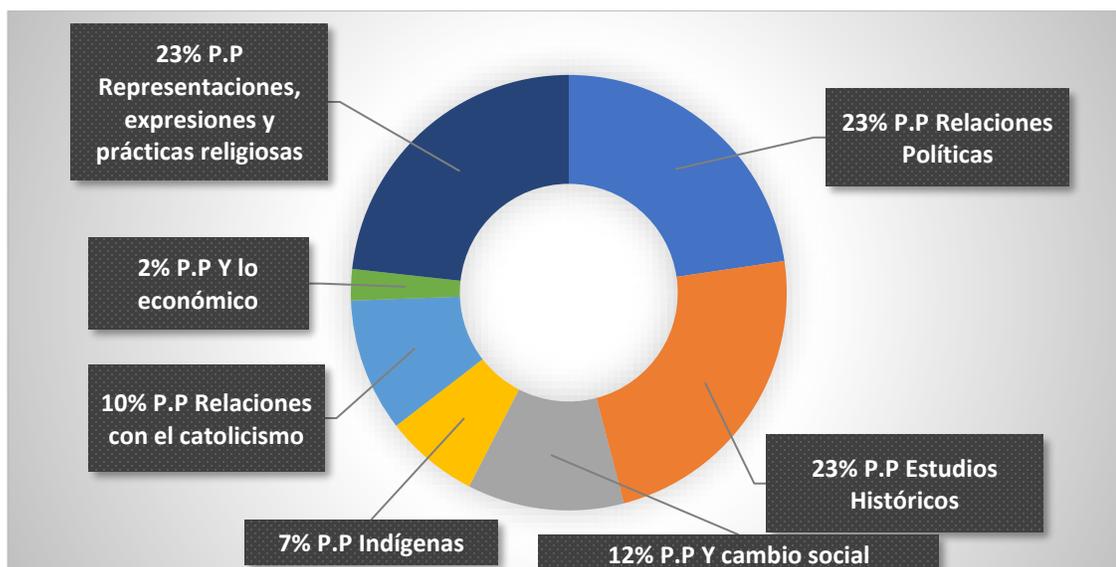
Este es el gráfico que nos ilustra con claridad la tendencia que han tenido los investigadores al momento de estudiar el fenómeno religioso protestante y pentecostal, en Colombia, en los últimos 21 años. En total se registraron 118 producciones para el pentecostalismo, 76 para el neopentecostalismo, 71 para el protestantismo histórico, 53 para el evangelicalismo y 5 para otros^{*28}. Resalta a simple vista que las corrientes protestantes más estudiadas en estos últimos años han sido el pentecostalismo y el neopentecostalismo, lo que resulta coherente con la realidad, debido a que estos movimientos son, hoy en día, los más numerosos dentro del espectro cristiano no

* En el caso de este grupo, es necesario precisar que ningún trabajo, de los cinco, fue hecho directamente para estudiar alguna de estas organizaciones religiosas que se encuentran en el grupo de los “otros” — Testigos de Jehová y mormones—, sino que fueron tratadas de forma indirecta o poco profunda; sin embargo, los he puesto porque de todas formas fueron abordados y porque salieron del protestantismo, aunque, hoy en día, ya no se les considera protestantes.

²⁸ BELTRÁN, William. De por qué los pentecostalismos no son protestantismos. Op. cit., p. 469.

católico. No obstante, es significativo que, a pesar de ser pocos, los protestantes históricos hayan sido objeto de un importante número de publicaciones.

Figura 11. Temáticas.



Fuente: elaboración a partir de bases de datos y repositorios bibliográficos.

Esta gráfica distribuye los esfuerzos de los investigadores, mostrando hacia cuál aspecto del protestantismo y pentecostalismo (se pondrá P.P. en algunos casos) —llámese político, económico, proselitista, lucha social, etc.— han puesto mayor interés los estudiosos. De tal manera que, del total de 172 documentos, la franja que corresponde a “Representaciones, expresiones y prácticas religiosas” tiene 40 documentos (11 artículos, 23 tesis y 6 libros). Luego, tenemos a la franja: “Estudios históricos” con 40 documentos (12 artículos, 15 tesis y 13 libros). Seguido, tenemos el grupo de “Relaciones políticas” con 39 textos (13 artículos, 18 tesis y 8 libros).

En la cuarta posición, está “P.P. y cambio social” con 20 producciones (8 artículos, 6 tesis y 6 libros). El quinto lugar lo ocupa “Relaciones con el catolicismo” con 17 documentos (10 artículos, 5 tesis y 2 libros). En la sexta casilla, encontramos a “P.P. y los indígenas” con 12 producciones (9 artículos y 3 libros). Y, en el último puesto, se halla “P.P. y lo económico” con 4 investigaciones (1 artículo, 2 tesis y 1 libro).

De las siete categorías en las que hemos dividido el total de las investigaciones, es notorio como el aspecto económico ha sido poco estudiado, más cuando hoy en día, estas instituciones religiosas se han vuelto tan poderosas económicamente. Sin embargo, este enriquecimiento acelerado también les ha generado numerosos escándalos por la forma en la que usan su discurso religioso para obtener el dinero de los fieles, es por ello que hacer un estudio sobre este tema no es apoyado, en su mayoría, por este tipo de iglesias, y el acceso a este tipo de fuentes, por obvias razones, debe estar blindado.

Un panorama distinto lo presenta la categoría de “representaciones, expresiones y prácticas”, puesto que aquí se tratan temas que no requieren un examen detallado de las finanzas de la iglesia, sino que se enfoca en estudiar todo el aspecto teológico; aquí se profundiza en la mente de la iglesia, es decir, en su cosmovisión, en aquella forma en la que leen, entienden e interpretan en el mundo. Para lo cual, las iglesias y sus líderes están más dispuestos a colaborar, suministrando información, ya sea por medio de entrevistas, documentos, videos de sermones, etc. Hay que resaltar que para los investigadores es importante comprender el pensamiento de estas iglesias, de esa manera, se puede comprender por qué los miembros de esas instituciones actúan de la forma en que lo hacen, por ejemplo, se podría entender por qué votaron “no”, en su mayoría, en el plebiscito del 2016.

Existen otros dos temas que han llamado bastante la atención de los investigadores, que son: la historia del movimiento protestante en Colombia hasta hoy, y la relación de estos con la política. En el primero de ellos, se hacen narrativas de los principales acontecimientos que han rodeado a estos grupos: la llegada de los primeros misioneros, sus choques con la sociedad y el clero católico, sus vínculos con algunos grupos políticos, sus momentos de crecimiento, su accionar en medio de las guerras civiles, la diversificación del movimiento, su participación en política, etc.

El segundo tema, su relación con la política, ha sido ampliamente documentado debido a que, en los inicios del protestantismo en el país, fue de vital importancia la unión entre los liberales, del siglo XIX, y los protestantes, para que estos últimos pudieran establecerse y crecer —en la segunda mitad del siglo XIX e inicios del XX—. Aquí

mismo, también, se estudia la participación directa de los movimientos pentecostales en la arena política, a partir de los cambios constitucionales de 1991.

Luego hay un grupo de tres temas que han sido estudiados medianamente. Uno de ellos es la relación entre protestantismo y la evangelización de indígenas. La totalidad de las investigaciones corresponde al siglo XX, especialmente, la segunda mitad. Una comunidad muy estudiada ha sido la de los indígenas guambianos en el Cauca, el investigador Juan Diego Demera Vargas ha contribuido bastante en esta área, narrando la forma en la que los misioneros pentecostales han intentado llevar el cristianismo a esta etnia minoritaria del país. Otro tema reúne investigaciones sobre la transformación social y la lucha, por tener un puesto en la esfera pública, que los protestantes han tenido que hacer para ser un agente importante e influyente en la sociedad colombiana.

Finalmente se encuentra la relación que ha tenido el protestantismo con el catolicismo, relación que ha variado en su caracterización a lo largo de los años, en Colombia. Aquí se revisan los discursos de parte del clero católico y sus posturas frente a la llegada de los protestantes, y las diferentes acusaciones, de parte y parte, de haber sufrido agresiones por sus oponentes en medio del contexto de las guerras vividas en el siglo XX. También se mencionan los distintos trabajos en conjunto que han hecho las dos corrientes religiosas.

Todas estas temáticas serán abordadas, una a una, en la siguiente parte del trabajo, allí se ampliará la información que, de manera somera, se ha mencionado en los párrafos anteriores.

9. ANÁLISIS INTERNO DE LA BIBLIOGRAFIA

En esta parte del balance se empezará a bordar (de forma cronológica) el contenido de los textos en sí, teniendo en cuenta los acápites (y dentro de estos saldrán algunos subtemas) planteados: primero, “Estudios históricos del protestantismo y los pentecostalismos”; segundo, “Representaciones. Expresiones y prácticas religiosas del protestantismo y los pentecostalismos”; tercero, “Relaciones políticas del protestantismo y los pentecostalismos”; cuarto, “Protestantismo, pentecostalismos y cambio social”; quinto, “Protestantismo, pentecostalismo e indígenas”; sexto, “Protestantismo, pentecostalismos y las relaciones con el catolicismo”, y séptimo, “Protestantismo, pentecostalismos y lo económico”.

Todo con el objetivo de ver cómo los distintos investigadores, desde sus disciplinas, se han acercado al tema que aquí se trata, para observar si todos coinciden o existen diferencias entre sus aportes, para evidenciar cómo la interdisciplinariedad ha enriquecido esta área del conocimiento y para identificar en que sub-temática se ha investigado poco, además de notar cómo ha variado el interés (en los distintos temas) de los investigadores en la medida en que avanzaron los años desde 1990 hasta 2021.

9.1 ESTUDIOS HISTÓRICOS DEL PROTESTANTISMO Y LOS PENTECOSTALISMOS

Para iniciar este acápite es importante destacar que la mayoría de las investigaciones fueron realizadas (partiendo en dos periodos el tiempo que hay entre 1990 y el 2021. Esta misma división aplicará para los posteriores acápites) en el segundo periodo (2007-2021), siendo el año 2009 aquel en el que más se produjeron investigaciones de este tipo. En cuanto a la magnitud de estos trabajos, hay que mencionar que, hay un número considerable de trabajos de gran calado, sin llegar a ser la mitad de todas las investigaciones de este apartado.

Por otra parte, en este acápite el protestantismo y el pentecostalismo fueron casi igualmente trabajados, aunque el pentecostalismo lo fue un poco más. La historia de estos dos movimientos ha interesado casi por igual a los investigadores, incluso, un gran número de estas investigaciones abordaron a los dos movimientos en la misma investigación. A su vez, la disciplina que más se destacó por su alta participación fue la Historia, seguida por la Teología y la Sociología. En cuanto a la participación de la Historia, se puede decir que era normal que tuviera muchas intervenciones debido a que se trataba de un acápite cuya centralidad era la historia de estos movimientos en el país.

Dicho lo anterior, queda por mencionar que en este acápite se abordan los textos que se enfocaron en hacer una historia general del protestantismo y pentecostalismos, desde donde ellos —los investigadores— consideran que fue el inicio del obrar misionero protestante en Colombia hasta la actualidad. También, se abordarán algunos balances bibliográficos que intentan recoger la historia del protestantismo y pentecostalismos en la historiografía colombiana.

9.1.1 Historiografía del protestantismo y los pentecostalismos en el país. En esta parte del acápite un trabajo a destacar (y que, por su importancia, como balance bibliográfico, profundizaremos) es el estado del arte realizado por Helwar Figueroa²⁹, en el año 2010, en el cual, él afirma que debido a la pérdida de la hegemonía católica y el aumento de los grupos religiosos no católicos se está dando como resultado la transformación del panorama religioso nacional, el cual está obligando a los investigadores a dirigir sus esfuerzos para explicar este fenómeno desregulación y diversificación religioso.

Para el autor³⁰, la mayoría de la historiografía acerca del protestantismo ha sido escrita de forma maniquea, pues, por parte de los protestantes se ha escrito de forma apologética, y por parte de los católicos de forma negativa; sin embargo, afirma que, en

²⁹ FIGUEROA, Helwar. Historiografía sobre el protestantismo en Colombia. Op.cit., p. 193.

³⁰ Ibid., p. 196.

los últimos años, este tipo de trabajos se vienen desarrollando con un grado más alto de profesionalización; dejando a un lado las posturas parciales.

Helwar Figueroa analiza un primer grupo de investigaciones que en su mayoría fueron hechas por intelectuales católicos, como los jesuitas: Eugenio Restrepo, Eduardo Ospina y Juan Álvarez, quienes crearon la imagen del protestantismo como agente del mal que se aprovechaba de poblaciones donde la iglesia católica tenía una débil presencia. Un texto de esa clase es el de Eugenio Restrepo: *El protestantismo en Colombia*.

Otro texto que se tiene en cuenta en este balance, es la obra apologética escrita por Francisco Ordóñez titulada: *Historia del cristianismo evangélico en Colombia*, cuyo interés era el de demostrar que en Colombia sí hubo persecución al protestantismo, usando como fuentes documentos autobiográficos y memorias de creyentes.

En contraste con los textos anteriores, se enlista el del reverendo Javier Augusto Rodríguez Sanín, su tesis doctoral, titulada: “contribución para una historia del protestantismo en Colombia. La misión y la Iglesia Presbiteriana, 1856-1946.” Es uno de los primeros escritos que, a juicio de Helwar Figueroa³¹, muestra una posición crítica frente a las deficiencias del presbiterianismo, en otras palabras, esta obra es un salto de lo apologético a una historia de carácter oficial.

Algunos otros aspectos que trata Helwar Figueroa en su balance son: lo poco que ha sido estudiada la participación protestante en la Asamblea Nacional constituyente, en donde se resalta lo concluido por Daniela Helmsdorff, quien dijo que la participación protestante contribuyó a la ampliación de la democracia; también se habla de los estudios regionales: que en la medida en que los estudios describen la historia de ciertas denominaciones, a su vez describen las regiones en donde operaron estas congregaciones, como el caso del texto de Pablo Moreno titulado: protestantismo y disidencia política en el suroccidente colombiano, 1908-1940.; además, se hace referencia a los primeros trabajos que superan el sectarismo logrando hacer investigaciones en conjunto, como la compilación de Ana María Bidegain: “Historias del

³¹ Ibid., p. 202.

cristianismo en Colombia: corrientes y diversidad.”; y por último, trata los aportes que han hecho la Antropología y la Sociología en esta área, como los estudios realizados por el sociólogo William Beltrán.

El autor concluye su obra afirmando cosas como que la mayoría de las investigaciones han sido hechas por sus protagonistas o contradictores, y en ellas podemos ver la imagen que estos tienen de sí mismos y del otro; sin embargo, dicha situación ha cambiado debido al crecimiento de los protestantes que ha hecho que los académicos le presten mayor atención al fenómeno. También, se afirma que los últimos trabajos, pese a que los investigadores no niegan desde qué tipo de creencia escriben, son cada vez más críticos gracias, en parte, al uso que hacen de las herramientas conceptuales que les da la Antropología y la Sociología.

Este texto del profesor Helwar Figueroa logra demostrar su tesis, efectivamente el trabajo de los protestantes ha venido debilitando la hegemonía católica en el país, además, hay que señalar que este balance, es muy completo y ha servido de base para otros investigadores que han hecho lo mismo, años más adelante, con enfoques distintos, como es el caso de un escrito que veremos a continuación del investigador Raúl Solano.

El texto publicado por Solano³², en el 2013, tres años después que el de Figueroa, analiza cuáles son los periodos más estudiados por los investigadores; los alcances y límites de cada obra; da cuenta de los caminos y los vacíos investigativos; examina el tema de análisis de cada obra; revisa las fuentes; y, por último, explora las hipótesis, argumentos y demostraciones de las tesis más relevantes. Un trabajo que por ser tan completo vale la pena profundizar.

Solano empieza su texto haciendo un recorrido por los diferentes periodos de la historia de Colombia: La Colonia, Independencia, Hegemonía Conservadora, La República liberal y llega hasta el 2002. Mientras hace tal recorrido, el autor va contando cómo el protestantismo y pentecostalismos se iban moviendo y diversificando en el país.

³² SOLANO, Raúl. Balance Historiográfico del protestantismo en Colombia. *Kronos Teológico*. 2013, p. 51.

El autor encuentra tres corrientes en las que él agrupa todos los trabajos. La primera (en la que se encuadran la mayoría de las investigaciones) la llama corriente “modernizante o sociológica” en la que los trabajos ven al protestantismo como un grupo que trae a Colombia un proyecto emancipador y democratizador. La segunda, la llama corriente “pastoral” en la que se recopilan las obras beligerantes de católicos en contra de los protestantes. La tercera, es la corriente “internalista” que recopila los trabajos de los protestantes.

El autor plantea una hipótesis, que logra corroborar, y es que la idea de los trabajos de la corriente “modernizante” que afirman que el protestantismo, en el caso colombiano, impulsó un proyecto modernizante, democratizador y emancipador, puede ser cuestionada, pues esto aún está por ser corroborado, por lo cual esta corriente puede considerarse una sobrevaloración del impacto del protestantismo en Colombia.

En adelante, el autor empieza a abordar los textos del balance, bajo cuatro categorías: la primera, son los trabajos apologéticos; la segunda, las publicaciones de las grandes sociedades misionales; tercero, las obras de carácter sociográficos, con críticas a las relaciones del protestantismo; y cuarto, las obras católicas antiprotestantes.

Las obras antiprotestantes se encargaron de denunciar al protestantismo como los portadores del imperialismo estadounidense y los destructores de la sociedad colombiana que, además, pretendían poner un gobierno hierocrático. Aquí se estudian varias obras, entre ellas: una de Eugenio Restrepo Uribe, titulada: “El protestantismo en Colombia.”

En cuanto al grupo de las obras hagiográficas, intentaron idealizar a los pioneros de los protestantes que llegaron a Latinoamérica. Entre las obras que estudia el investigador está la de Francisco Ordoñez: “Historia del cristianismo evangélico en Colombia.” Un texto considerado como la primera obra historiográfica oficial del protestantismo.

Algo importante a destacar es que, el autor, no comparte la idea de que el protestantismo fue un factor modernizante en Colombia, para él, eso sería una

extrapolación de lo sucedido en Europa, puesto que, aquí en Colombia, el protestantismo fue marginal, perseguido, minoritario y conformista.

Algunas consideraciones finales que nos deja el autor es que: los trabajos sobre este tema no son muy prolíficos, además, existe insuficiencia teórica y se evidencia un sesgo profundo, católico, en varias obras³³; también afirma que el asunto del protestantismo y la violencia ha sido bastante estudiado, en contraste con el protestantismo en La Colonia; en cuanto a la categoría de protestantismo y cultura, dice que se ha tocado el tema en torno a la labor educativa protestante; sobre el protestantismo y política lo que siempre se estudia es el rápido progreso político de los pentecostales versus el rezago de los protestantes históricos; y en cuanto a lo económico, dice el autor³⁴, poco se ha estudiado.

Este texto de Solano, tiene tendencias y sesgos protestantes, pues enfatiza demasiado las obras positivas del protestantismo en el país y recalca, y hasta reprocha, los sesgos católicos de algunas obras sobre el tema.

Hemos llegado al final de este apartado, pero antes de cerrarlo es necesario mencionar algunas particularidades que se pueden encontrar al comparar estos dos balances historiográficos. Lo primero tiene que ver con la temporalidad, y es que el estudio más reciente es el de Solano, en el 2013, sin embargo, en cuanto a los años que abarca la bibliografía de los trabajos que ellos abordaron, se debe mencionar que el trabajo de Figueroa es mucho más amplio, pues aborda textos desde 1944 hasta el 2009, mientras que Solano lo hace desde 1956 hasta el 2004. Además, el trabajo de Figueroa aborda alrededor de 36 investigaciones, mientras que Solano solo llega a 20.

Los dos investigadores hacen una reconstrucción de la narrativa histórica de protestantes y pentecostales en Colombia, la diferencia está en que Solano lo hace tomando como referencia los estudios de Jean Pierre Bastian, mientras que Figueroa lo hace tomando como base las mismas investigaciones que él está analizando.

³³ Ibid., p.81.

³⁴ Ibid., p.82.

Existen algunos puntos en común que poseen ambos investigadores: lo más importante es que ambos coinciden en algunas categorías en las que analizan las investigaciones, por ejemplo: la que aborda los textos de carácter católico antiprotestante y la categoría de estudios sociológicos. Además, coinciden en dar cuenta de la existencia de textos apologéticos y beligerantes.

Por su parte, cada autor, posee una tesis distinta. Figueroa se enfoca en hacer notar que la hegemonía católica se ha perdido debido al aumento de los grupos religiosos no católicos, lo que ha obligado a los investigadores a explicar este fenómeno de diversificación religioso. Por su parte, Solano plantea la tesis de que está por verse si de verdad el protestantismo impulsó, en Colombia, un proyecto modernizante, o, dicha idea, no es más que una sobrevaloración de los efectos del protestantismo en el país.

9.1.2 Historia del protestantismo y pentecostalismos en Colombia. En este se abordarán textos que narran la historia de estas dos corrientes religiosas. Uno de los primeros trabajos que se enmarca dentro de este subtema es el de la historiadora Juana de Bucana³⁵, en el año 1995, quien habla ampliamente sobre lo sucedido con los evangélicos en el proyecto nacional de 1958 que se denominaba Frente Nacional.

En medio de este escenario político colombiano marcado por una violencia bipartidista, destaca Bucana, los pentecostales fueron el movimiento que más creció en el país. Estos pentecostales tenían presencia en aquellos lugares donde se generaba la guerra. Debido a esto, las personas que fueron víctimas de la misma encontraron en las creencias pentecostales (exorcismos, milagros y profecías) una forma de darle sentido a su vida. Tales prácticas fueron rechazadas por el protestantismo histórico.

En su escrito, Bucana cuenta que el crecimiento pentecostal fue exponencial, alcanzando una cifra de 100.000 creyentes en el periodo del Frente Nacional, en comparación con los 10.000 de la década de los años 40. Para este periodo de 1958,

³⁵ DE BUCANA, Juan. La iglesia evangélica en Colombia: una historia. Texas: Asociación Pro-Cruzada Mundial, 1995. p. 249.

cuenta la historiadora, empezó a disminuir la llegada de misioneros al país, pero en compensación muchas iglesias se nacionalizaron y se crearon iglesias autóctonas.

Más adelante, en el año 1998, la socióloga Ana Mercedes Pereira Souza³⁶ realizó una investigación en la que sustentó la tesis de que existieron factores exógenos que estuvieron presentes y que contribuyeron al proceso de pluralización religiosa en el país, pero no deja de lado algunos factores endógenos de la realidad socio-histórica que han ayudado a la diversificación religiosa. La investigadora hace su análisis enfocándose principalmente en el crecimiento de las iglesias pentecostales en Bogotá.

Ella concluye que el pentecostalismo se inicia en los años 1920, pero que crece y se fortalece en las décadas de los 60 y 70, teniendo su pico más alto para las décadas de los 80 y 90. El primer momento de expansión coincide con la época de la Violencia, y el segundo momento con las crisis sociales vividas en esos años en los sectores de clases populares y medias, esto le da a entender a la autora que, posiblemente, el pentecostalismo se afirma más fuertemente en donde el Estado tiene una baja presencia.

Se cree entonces que el pentecostalismo se estructuró en un momento de cambio social, que estuvo atravesado por la violencia política y, también, por transformaciones socioeconómicas dispares, es decir, un proceso de modernización con muchos problemas, lo que generó una fragmentación del campo religioso protestante y católico principalmente, que permitió la proliferación de nuevas ofertas religiosas, entre las que destacó el pentecostalismo.

Ahora bien, así como hay trabajos que estudian el crecimiento y la historia de una de las dos corrientes religiosas que estamos estudiando en todo el país, también existen trabajos que se encargan de esto mismo, pero por ciudad. En el año 2009, el sociólogo

³⁶ PEREIRA, Ana. "La pluralidad religiosa en Colombia: Iglesias y sectas". En: Nueva Historia de Colombia. Bogotá D.C.: 1998. p. 197-217.

William Mauricio Beltrán Cely³⁷ realizó una investigación para mostrar la pluralización religiosa en la capital del país.

Para llevar adelante esta investigación, el investigador realizó una encuesta en el segundo semestre del año anterior, y con base en los resultados pudo afirmar, como ya otros trabajos lo han afirmado, que la corriente pentecostal es aquella que más estaba experimentando crecimiento, lo cual genera que menos personas se identificaran como católicos. Este crecimiento es explicado, posiblemente, por dos razones: la práctica intensa de la religiosidad pentecostal y el uso de medios masivos de comunicación.

Aunque el catolicismo sigue siendo la mayor fuerza religiosa del país, ahora su mayor competidor es el pentecostalismo, sin embargo, dice el autor, estas dos corrientes religiosas comparten un núcleo de valores similares y creencias, por lo cual se hace fácil el tránsito de creyentes entre ellas. Todo esto si bien es un cambio religioso, lo que esto afirma es la reivindicación del cristianismo como tradición dominante, y no un cambio cultural profundo. Diferente al crecimiento de sectores sociales que se identifican con movimientos como el ateo o los gnósticos, en los que sí se puede hablar de cambio cultural.

En el año 2015, el filósofo Jose Jose Blanquicett Sanjuanelo³⁸ hizo un trabajo sobre el pluralismo, revisando el debate en torno a la pluralidad religiosa en el país. Para cumplir con su objetivo, el autor usa una metodología particular, pues él se dedica a hacer un recorrido histórico mostrando cuál o cuáles fueron los aportes que las constituciones, anteriores a las de 1991, hicieron al pluralismo religioso en Colombia en comparación con los aportes hechos por la constitución vigente.

En este mismo año 2019, hubo otra investigación que se llevó a cabo por el sociólogo William Mauricio Beltrán Cely³⁹, en este trabajo se hace un balance de la presencia de

³⁷ BELTRÁN, William. Tendencias cuantitativas del proceso de pluralización religiosa en Bogotá. *Revista Colombiana de Sociología*. 2009, vol. 32, nro. 2, p.157-183.

³⁸ BLANQUICETT, Jose. Pluralismo: una visión del debate de la pluralidad religiosa en Colombia. Trabajo de grado Filosofó. Cartagena: Universidad de Cartagena, 2015. p. 46.

³⁹ BELTRÁN, William. El crecimiento del protestantismo en Colombia la presencia protestante en Colombia. Op. cit., p. 149-175.

las diversas vertientes que el autor encierra dentro del protestantismo (históricas, evangélicas y pentecostales). En el trabajo el autor usa un enfoque socio-histórico, panorámico y de larga duración para dar cuenta de los principales acontecimientos relacionados con el ingreso y el establecimiento del protestantismo en el país. A esto le añade una exposición de las causas por las que considera que el pentecostalismo se ha convertido en el segundo movimiento religioso más importante del país.

Como pudimos notar, cada trabajo aporta a la construcción de la narrativa de la historia de estos movimientos en el país, aunque lo hacen de forma distinta, pues uno de ellos, el de Bucana, se centró en el periodo del Frente Nacional, mientras que otro, el de Pereira, abordó todo el siglo XX. Sin embargo, estas dos investigaciones, y las demás, coincidieron en que el pentecostalismo fue el movimiento religioso no católico de mayor expansión en el periodo histórico colombiano conocido como la Violencia. Incluso lo consideran el movimiento protestante de más importancia en el país.

Otros textos similares, que tratan la historia de ambas corrientes, protestantismo y pentecostalismo son: el trabajo del filósofo David Hamblin⁴⁰, el de la historiadora Ana María Bidegain⁴¹, el de la investigadora Leslie Thompson⁴², el del historiador Helwar Hernando Figueroa Salamanca⁴³, el de la investigadora Viktória Semsey⁴⁴ y el del historiador Juan Carlos Gaona Poveda⁴⁵.

⁴⁰ HAMBLIN, David. A social history of Protestantism in Colombia: 1930-2000. Tesis de grado Doctor en Filosofía. Massachusetts: Universidad de Massachusetts Amherst, 2014. p. 337.

⁴¹ BIDEGAÍN, Ana. Historia del cristianismo en Colombia: corrientes y diversidad. Texas: Alfaguara, Ediciones, S.A.- Grupo Santillana, 2004. p. 509.

⁴² THOMPSON, Leslie. Establishment and growth of protestantism in Colombia. Trabajo de grado Doctor en Educación. Bangor: Universidad de Bangor, 2005. p. 371.

⁴³ FIGUEROA, Helwar. El protestantismo colombiano: sus orígenes, luchas y expansión (1856-1991). *Revista Cultura y Religión*. 2016, vol. 10, nro. 1, p. 66-87.

⁴⁴ SEMSEY, Viktória. A protestantizmus Kolumbiában. *Orpheus Noster*. 2021, p.18-32.

⁴⁵ GAONA, Juan. Historiografía e historia cultural de los protestantismos en Colombia: Balance, análisis y propuestas. En: *Historias del hecho religioso en Colombia*. Bogotá D.C.: Editorial Pontificia Universidad Javeriana, Jorge Enrique Salcedo Martínez y José David Cortés Guerrero, 2021. p. 393-423.

9.1.3 Historia del protestantismo en Colombia. Así como hay trabajos enfocados en el estudio del pentecostalismo, también existen aquellos que se enfocan en estudiar el protestantismo de forma específica. En el año 2008, el teólogo Nelson Fernando Celis Angel⁴⁶, realizó un trabajo investigativo en el que abordó la historia y la proyección de la comunidad luterana de Colombia.

La tesis del autor es que esta comunidad luterana, es la que está llevando a cabo todos los esfuerzos en materia ecuménica que se están dando en el país. Esto lo hacen gracias al fuerte compromiso que tienen por el Evangelio y gracias al aval de las iglesias protestantes históricas. Por este camino se han establecido nuevos puentes que han acercado a las iglesias de Cristo y que permiten compartir la catolicidad del Evangelio, aunque se reconoce que aún siguen existiendo obstáculos por vencer.

Entrados en el año 2010, el historiador Pablo Moreno Palacios⁴⁷ estudia todo el devenir histórico del protestantismo en el país, un trabajo detallado y extenso, contenido en 12 capítulos. El autor comienza su estudio desde el periodo de la Independencia y el gobierno de Santander. Luego estudia a la Sociedad Bíblica Colombiana y el primer liberalismo, de allí procede a contarnos cómo fue esa primera incursión del protestantismo en el país que data de 1856 a 1886, en él muestra algunas iglesias protestantes que se fundaron en el país, como la iglesia Bautista de San Andrés y Providencia. En adelante el autor nos muestra cómo se fueron consolidando estas iglesias, cómo se fueron difundiendo sus ideas y prácticas.

Luego de los años 1931 a 1940, el historiador muestra la evolución del protestantismo mientras transcurría la administración de los liberales en esa década. Además, se empieza a mostrar cómo la presencia de los protestantes generó conflictos y tensiones con el catolicismo nacional. En el trabajo se presenta el crecimiento del movimiento para el departamento del Valle del Cauca, y es uno de los pocos trabajos que abordan el rol

⁴⁶ CELIS, Nelson. La comunidad luterana de Colombia: historia y proyección. Trabajo de grado Licenciado en Teología. Bogotá D.C.: Universidad de San Buenaventura, 2008. p. 92.

⁴⁷ MORENO, Pablo. Por momentos hacia atrás... por momentos hacia adelante. Una historia del protestantismo en Colombia 1825-1945. Bogotá D.C.: Editorial Bonaventuriana, 2010. p. 241.

de la mujer; que toca aspectos teológicos y movimientos no católicos y no cristianos que también hacían presencia en el país para ese tiempo.

Al igual que otros investigadores anteriores, este historiador considera que la presencia del protestantismo desde el siglo XIX en Colombia fue fundamental para que la hegemonía que el catolicismo tenía sobre lo religioso se quebrara. Sin embargo, debido a sus relaciones con el liberalismo de la época y su tendencia radical anticatólica no le permitió estabilizar su presencia en el país. Además, en términos políticos, el protestantismo ayudó a que otros grupos políticos, diferentes de los tradicionales, entraran en escena. También, es consiente el autor de que la violencia de los años 40, tuvo expresiones económicas, políticas y religiosas.

Un trabajo más para revisar es el texto de Javier Rodríguez Sanín⁴⁸, del 2019, dividido en tres capítulos, en donde el primero se encarga de hacer una contextualización histórica de los primeros intentos de implantar el protestantismo en Colombia, además, caracteriza al presbiterianismo —que fue la denominación que, según él, trabajó poco más de medio siglo sola en Colombia—; luego, menciona las disputas políticas entre liberales y conservadores, y finaliza mencionando cómo los protestantes fueron abrumadoramente perseguidos en este contexto de disputas bipartidistas.

Su segundo capítulo habla del trabajo social realizado por la iglesia presbiteriana en materia de educación, su relación con la clase obrera y con los nuevos grupos evangélicos que iban llegando al país, todo en el marco de los años 1886-1930 —Hegemonía Conservadora—, un tiempo en que se les complicó la publicación de libros y seguir educando a los colombianos; todo ello, incluso, en los gobiernos conservadores que fueron más flexibles.

Su tercer capítulo comprende los años entre 1930 y 1946 —República Liberal—, el cual fue un periodo favorable para la consolidación protestante en el país, en vista de que los presidentes (Olaya Herrera, Alfonso López Pumarejo, Eduardo Santos y, por segunda

⁴⁸ RODRÍGUEZ, Javier. *Hacia una historia del protestantismo en Colombia*. Medellín: Editorial Universidad Pontificia Bolivariana, 2019. p. 302.

vez, López Pumarejo), por su política liberal, estaban más abiertos a permitir la entrada de otras creencias religiosas. Sin embargo, la persecución continuó, siendo denunciada por un periódico protestante llamado: “El evangelista colombiano”.

También, se resalta en este capítulo, la creación del Sínodo de la Iglesia presbiteriana en el país, y, se destaca a Richard Shaull, presbiteriano, conocido como “padre” de la Teología liberal en Latinoamérica y Colombia; por último, se menciona la persecución que sufrieron los protestantes en Colombia a finales de los años cuarenta y principios de los cincuenta. La investigación para ahí, dejando por fuera la mayor parte de la época de la Violencia y todos los demás periodos hasta llegar a la actualidad.

Varias son las conclusiones a las que llega el escritor del libro, entre ellas: que los liberales apoyaron a los protestantes porque veían en ellos iniciativas propias de los liberales: como la libertad de cultos y de conciencia; que algunos liberales no apoyaron a los protestantes porque no querían ser tratados como “herejes”; que los métodos y la teología que trajeron los misioneros protestantes, tenían su origen en los avivamientos norteamericanos; que el protestantismo histórico aportó bastante en materia de educación, modernización, democracia y libertades civiles. Sin embargo, poco a poco, sobre todo en el siglo XX, concluye el autor, el protestantismo se fue identificando no por solidaridad, amor, lucha social, etc., sino porque sus miembros cargaban la biblia debajo del brazo y decían: ¡amén!, ¡aleluya! Hermano o hermana.

Esta obra se aleja de los extremos y se dispone a ser más ecléctica, incluso hace un llamado al ecumenismo y, aunque favorece levemente al protestantismo —en este caso los presbiterianos—, no recurre a llamar al catolicismo como un agente maligno que impide la modernidad.

La siguiente investigación analiza las adversidades que los protestantes han tenido a lo largo de su estadía en el país. Este trabajo fue realizado por el historiador Oscar Ivan

Monroy Plaza⁴⁹, en el año 2019. En el se enfoca en estudiar las dificultades que enfrentaron los protestantes en el departamento del Valle del Cauca, en el municipio de Guacarí. Sin importar las dificultades que tenían que enfrentar los protestantes al enfrentarse a una sociedad dominada por el catolicismo, los misioneros siguieron adelante evangelizando la zona. Lograron luego de resistir los constantes ataques, y en medio de un gobierno liberal, construir un cementerio civil, escuelas, llevar a cabo matrimonios y aumentar su feligresía. El autor, para hacer esta investigación usó el periódico “El Mensaje Evangélico” entre los años de 1925 y 1950⁵⁰.

Cerramos este apartado con un estudio hecho en el 2021 por el historiador Luis Eduardo Ramírez Suárez⁵¹, en el que expone, a la luz de una mirada histórica del culto, el templo y la liturgia, cómo fue que la Iglesia Presbiteriana en el siglo XIX y el XX logró consolidarse en el país, a pesar de la oposición que presentó, principalmente, por la Iglesia Católica.

El autor mostró que, en los periodos de gobierno liberal del siglo XIX, la Iglesia Presbiteriana logró mayor arraigo en el país, además adoptó un culto y una liturgia igual a la de los presbiterianos estadounidenses y sostuvo la doctrina de la Reforma Protestante del siglo XVI. En las primeras décadas del siglo XX, los presbiterianos importaron un culto optimista influenciado por los avivamientos de los siglos anteriores en las colonias norteamericanas. Luego, en los años 1948-1958, la iglesia optó por cantar himnos Cristo céntricos y que hablaran de la vida eterna. Después del Concilio Vaticano II, con la agenda social y su opción por los pobres, terminó por impactar el culto protestante. Y ya en los años 80, la iglesia fue impactada por el movimiento pentecostal. Todo esto muestra que la iglesia presbiteriana fue moldeada por factores endógenos y exógenos de carácter político, social, cultural y religioso.

⁴⁹ MONROY, Oscar. Conflictos religiosos en el Valle del Cauca: “El protestantismo y sus adversidades en el municipio de Guacarí durante los años 1925-1950”. Trabajo de grado Licenciado en Historia. Guadalajara de Buga: Universidad del Valle, 2019. p. 130.

⁵⁰ Ibid., p. 125.

⁵¹ RAMÍREZ, Luis. Los presbiterianos en Colombia (1856-1993): Una mirada histórica a través de su culto, liturgia y templos. *Revista de historia*. 2021, nro. 84, p. 381-415.

En el caso de la arquitectura⁵² en la construcción de templos, se debe destacar que estos respondieron a los postulados de la Teología Reformada en cuanto a la centralidad de la Biblia, el sacerdocio de todos los creyentes y un encuentro con Cristo resucitado.

Otros trabajos afines con este subtema son: el de la teóloga Rudy Baergen⁵³, el de la historiadora Sabel Gómez Marimon⁵⁴ y el del historiador Luis Eduardo Ramírez Suárez⁵⁵.

Algunas particularidades importantes para destacar son las siguientes: en la mayoría de los trabajos aquí expuestos se resalta la idea de que la llegada de los protestantes al país y su proceso de instalación en el mismo fue muy complicada, sobre todo por la oposición de la iglesia católica. Por otra parte, la denominación protestante, que destacan las investigaciones, protagonistas en el siglo XIX e inicios del XX, por ser pioneras en el país y por su trabajo a nivel educativo, fue el presbiterianismo. No obstante, la tesis de Nelson Celis, nos da a entender que, muchos años más adelante, los protestantes que fueron vistos como enemigos de los católicos, ahora son los que están intentando llevar a cabo trabajos ecuménicos, siendo esta tarea liderada por los luteranos.

9.1.4 Historia del pentecostalismo en Colombia. Ahora bien, a diferencia de los anteriores trabajos, existen otros que se enfocan en relatar únicamente la historia de los pentecostalismos en el país.

Uno de esos trabajos fue escrito por el sociólogo William Mauricio Beltrán Cely⁵⁶, en el 2004, y en él se habla de las características del evangelicalismo y el pentecostalismo y la llegada de ambos movimientos al país.

⁵² RAMÍREZ, Luis. Los presbiterianos en Colombia (1856-1993). Op. cit., p. 405.

⁵³ BAERGEN, Rudy. The story of a Colombian church: Rudy Baergen, Canadian mission worker in Colombia, recently encountered a congregation with a turbulent History. 2003, nro. 10, p. 1-5.

⁵⁴ GÓMEZ, Sabel. Historia del protestantismo en Cartagena, 1930-1946. Trabajo de grado Historiador. Cartagena: Universidad de Cartagena, 2011. p. 110.

⁵⁵ RAMÍREZ, Luis. Una historia de la iglesia presbiteriana en Colombia 1956-1963. Trabajo de grado Doctor en Historia. Medellín: Universidad Nacional de Colombia, 2020. p. 301.

La tesis que sostiene el autor es que pese a las dificultades que pusieron los gobiernos conservadores al crecimiento de toda expresión religiosa diferentes al catolicismo, en el periodo de 1900 a 1930, muchas sociedades misionales evangélicas lograron establecerse en el país. Y, además, gracias al gobierno liberal de 1930 a 1946, y al efecto de la Segunda Guerra Mundial (entre otros factores), se dieron las condiciones para que las agencias misioneras pentecostales llegaran al país y para que el evangelicalismo se afanzara como la forma predominante del protestantismo nacional.

La llegada de estos movimientos, dice Beltrán, fue favorecida por el gobierno liberal de los años 1930 a 1946. Además, el Concilio Misionero Internacional reconoció en 1925 a América Latina como un campo misionero protestante. Y, como tercera causa, un libro publicado en 1930, dijo que Colombia era el país menos evangelizado en Latinoamérica. Todas estas cosas hicieron que las misiones europeas vinieran a Colombia a evangelizar. Más tarde serían los norteamericanos los que vendría al país con el mismo objetivo debido a que la Segunda Guerra Mundial entorpeció los trabajos realizados en China y Japón.

Ante dicho avance de los movimientos no católicos, estos últimos tuvieron que salir al frente con, como lo denomina Beltrán, “la campaña antiprotestante”, encabezada por los jesuitas, que se caracterizó por ser beligerante ante la presencia evangélica. Los jesuitas desde la Universidad Javeriana, en el siglo XX, fundaron la Acción Católica Colombiana, que tenía como finalidad organizar grupos de laicos que contribuyeran a mantener una sociedad con principios católicos. Los jesuitas también publicaron artículos en revistas académicas, en donde alarmaban a la sociedad colombiana acerca del avance protestante en el país.

Se señala también que luego de la muerte del líder político Jorge Eliécer Gaitán (el 9 de abril de 1948) una ola de violencia política y religiosa se levantó en el país. Muchos sacerdotes aprovecharon sus pulpitos para defender las ideas y alentar a la población a

⁵⁶ BELTRÁN, William. El evangelicalismo y el movimiento pentecostal en Colombia en el siglo XX. En: Historia del cristianismo en Colombia: corrientes y diversidad. Texas: Alfaguara, Ediciones, S.A.- Grupo Santillana, Ana María Bidegáin, 2004. p. 451-480.

continuar defendiendo la fe y las ideas del partido conservador, de esa forma, los ataques contra los protestantes eran considerados en pro de defender la fe y las ideas conservadoras.

Pese a las anteriores condiciones, evangélicos y pentecostales siguieron creciendo en el país, de la mano de otros movimientos como los Testigos de Jehová y los adventistas. Los pentecostales crecieron de forma inicial de la mano de las iglesias Asambleas de Dios, la Iglesia Cuadrangular y el Movimiento Misionero Mundial, luego siguieron creciendo a través de iglesias nacionales nacidas en la década de los sesenta. Aún más relevante es el hecho de que para la última década del siglo XX, luego de la constitución de 1991, hubo una explosión de alternativas religiosas (lo que contribuyó a que la iglesia católica perdiera el monopolio de los bienes de salvación) en la que destacó el pentecostalismo, en su vertiente neopentecostal, siendo estas autóctonas y financieramente autosuficientes.

Llegamos al año 2007, y los estudios que tratan de comprender al pentecostalismo continúan, este es el caso de la investigación realizada por el sociólogo César Rondón Palmera⁵⁷, en ella se aporta a la comprensión de los elementos que permiten comprender las particularidades del movimiento pentecostal, además, la tesis del autor es que es la heterogeneidad de ese movimiento lo que debe servir como guía metodológica para entenderlo, llegando a la conclusión de que este movimiento no es solamente una opción de los sectores pobres y marginados. Al igual que la pasada investigación en esta también se afirma que este movimiento es el que más ampliamente se está difundiendo.

Para hacer esta investigación, el sociólogo se enfocó en estudiar a la Iglesia Pentecostal Unida de Colombia, y, a diferencia de otros investigadores, él afirma que no se le puede considerar a esta como una religión de pobres y marginados, por tres razones: sus orígenes, la composición social del sector que la conforma y por el desenvolvimiento

⁵⁷ RONDÓN, César. Pentecostalismo y minorías religiosas. Aportes a la Sociología de la religión. *Revista colombiana de Sociología*. 2007, nro. 28, p. 95-113.

actual de su forma de organización. La mejor categoría que encuentra este investigador para encajar a este movimiento es el de “denominación” y el de “pentecostalismo de adaptación” debido a que entre sus ideas está aquella que llama a los fieles al amoldamiento de la sociedad en la que viven y a respetar el statu quo de su país.

Por último, el investigador señala que la Iglesia Pentecostal Unida de Colombia, encaja perfectamente dentro del llamado “pentecostalismo clásico” y que es mejor identificarla como una minoría religiosa, ya que su público está conformado por personas de diferentes sectores sociales, además, posee una estructura con jerarquías de funciones y un plan racional para alcanzar los objetivos. Todo lo anterior la aleja de una religión marginal y la acerca a una minoría religiosa.

En el año 2009, se produjo una investigación hecha por el sociólogo Samir Escobar Lucumi⁵⁸ en el que se revisa el impacto de la religiosidad cotidiana de los fieles de las iglesias Luz y Verdad y de la Asamblea de Dios en el municipio de Guachené, Cauca. El autor sostiene la tesis de que, en los últimos años, en el municipio de Guachené se vienen dando transformaciones culturales debido a las nuevas tendencias religiosas de origen evangélico, cuyo discurso provee de sentido al individuo y le ayuda a reconfigurar su vida cotidiana. La investigación también se centra en el proceso de conversión que conlleva prácticas y relaciones con las que ellos definen el traslado y la permanencia al mundo religioso, pues, para el autor, la conversión es, de cierto modo, una dinámica constante que se elabora por medio de prácticas de relaciones e interacciones entre los mismos evangélicos y el mundo social de alrededor.

Para el año 2012, tenemos una investigación más sobre el pentecostalismo, estudiando de forma particular a una de las iglesias pentecostales que ha logrado afianzarse en el país: las Asambleas de Dios. La investigación fue realizada por el historiador José María

⁵⁸ ESCOBAR, Samir. *Estamos en el mundo, pero no somos de este mundo*: nueva religiosidad evangélica en el municipio de Guachené, Norte del Cauca. Trabajo de grado Sociólogo. Cali: Universidad del Valle, 2009. p. 112.

Pérez⁵⁹, en su trabajo identifica los orígenes históricos de la llegada de las Asambleas de Dios a la ciudad de Cartagena, entre los años 1970 y 1972. En la investigación se asocia la llegada y consolidación de este movimiento pentecostal, a una ciudad que presentaba transformaciones de tipo social, económicas y políticas. En medio de este proceso existía una población marginal de campesinos desheredados y expulsado del campo, personas con muy pocas expectativas de vida, entre las cuales el pentecostalismo fue muy bien recibido.

En el año 2014, un estudio sobre el pentecostalismo fue realizado, con la particularidad de que dicho estudio fue enmarcado en medio de un proceso de la historia nacional. La investigación fue hecha por el historiador Jeiman David López Amaya⁶⁰, quien realiza un análisis del crecimiento del pentecostalismo en el país durante el periodo de la República Liberal (1930-1946) en Colombia. Él hace este análisis bajo dos canales explicativos, el primero es revisar la forma en la que este movimiento se fue expandiendo geográficamente, y la segunda, la percepción política que tenían los misioneros pentecostales que llegaban al país. Su tesis consiste en que la expansión de las misiones protestantes, evangélicas y pentecostales, se da bajo la cooperación de un plan que intentaba crear una iglesia nacional contra hegemónica frente a la Iglesia Católica. Y, en términos políticos, se constató la afinidad entre protestantes y, especialmente, el liberalismo radical del siglo XIX.

En este trabajo⁶¹ el historiador encuentra que la expansión se dio bajo una lógica de cooperación misionera, bajo dos condiciones: la primera tenía que ver con la racionalización del territorio, que significaba que cada agencia se debía enfocar en un territorio determinado y trabajar allí; la segunda, debía existir condiciones políticas favorables para dicha expansión, aunque esa condición se tuvo durante todo el gobierno de los liberales entre 1930 y 1946.

⁵⁹ PÉREZ, José. El pentecostalismo de las Asambleas de Dios en Cartagena. Orígenes históricos de un nuevo sistema religioso popular (1970-1972). *Revista Cultura y Religión*. 2012, vol. 6, nro. 1, p. 221-240.

⁶⁰ LÓPEZ, Jeiman. Misiones protestantes en Colombia 1930-1946. Geografía y política de la expansión evangélico-pentecostal. *Anuario Colombiano de Historia Social y de la Cultura*. 2014, vol. 41 nro. 2, p. 65-103.

⁶¹ *Ibid.*, p. 101.

En el mismo año 2014, Johohan Centeno y Gilma Vargas⁶² elaboraron un trabajo sobre el pentecostalismo en el país. Ellos dividen su escrito en dos capítulos: en el primero abordan los antecedentes del crecimiento de la iglesia pentecostal en Colombia; en el segundo, abordan la influencia de la Iglesia Pentecostal en el país. El texto hace un recorrido desde la Conquista hasta 1930, y desde allí (dando a entender que esta es la fecha inicial del trabajo pentecostal en Colombia), hasta el 2014.

Los autores⁶³, antes de entrar en detalle con el crecimiento pentecostal en Colombia, empiezan por investigar la génesis del pentecostalismo, por tanto, se remiten a los dos grandes despertares acontecidos en Inglaterra y Estados Unidos en el siglo XVIII, y al avivamiento de la calle Azusa —en los Ángeles, California—, a inicios del siglo XX, fecha para la cual se considera, oficialmente, el nacimiento del pentecostalismo.

Después de esto, ellos explican que para el caso colombiano el pentecostalismo llegó en 1929 —misiones de fe de 1929—, de ahí en adelante el pentecostalismo inició un rápido ascenso en número y cobertura territorial, llegando, algunas iglesias, a nacionalizarse; otras nacen aquí propiamente y llegan a ser iglesias transnacionales: como el caso de Casa sobre la Roca y Bethesda.

Para 1980, al pentecostalismo le nació una nueva vertiente que se conoció como neopentecostalismo, la cual se diferenció de la primera, en tanto que, al pentecostalismo se le conoció como una religión popular, mientras que al neopentecostalismo como una religión de clase media-alta.

En esta investigación se trata, bajo la lupa de otros investigadores, el papel que desempeñó la mujer en el movimiento pentecostal. Se deja en claro que el compromiso, el trabajo —algunas veces como dirigentes populares—, la entrega y el activismo misionero de las mujeres ha sido fundamental para la expansión de la doctrina pentecostal; pese a su marginación social.

⁶² CENTENO, Johohan y VARGAS, Gilma. Historia del Pentecostalismo en Colombia. Trabajo de grado Teólogo. Medellín: Fundación Universitaria Seminario Bíblico de Colombia. 2014. p. 70.

⁶³ Ibid., p.26.

Los autores⁶⁴ concluyen que, el pentecostalismo ha sido el corrector de la mala evangelización que ha hecho el catolicismo en el país, pues ha sido el pentecostalismo quien ha traído el verdadero pensamiento cristiano a Latinoamérica, aunque con algunos pequeños errores. Además, afirma que, el pentecostalismo ha aportado sustancialmente a la iglesia universal con la literatura que ellos han escrito. Sin embargo, una pequeña autocrítica que hacen los autores, es que parte de la Teología pentecostal —como el arrebatamiento, el dispensacionalismo, entre otros— no contribuye a motivar a los creyentes a trabajar por un mejor país.

Sin lugar a dudas los autores del texto se muestran claramente sesgados, inclinados a favorecer la imagen del pentecostalismo, y a desfavorecer la del catolicismo, ponderando los actos llevados por estos grupos pentecostales en el país, un ejemplo de ello es desmeritar el trabajo evangelístico católico, pues mal o bien, ellos trajeron el cristianismo a estas tierras, lo cual hizo más fácil el posterior trabajo evangelístico pentecostal. En el caso de la evangelización pentecostal ellos hablan de pequeños errores; hay que tener en cuenta que el trabajo se hace para obtener el título de teólogo en un seminario protestante, lo cual puede estar influenciándolos. Un punto importante de esta investigación es el hecho de mencionar el trabajo que han realizado las mujeres en la vida religiosa pentecostal.

Algunos otros estudios que tratan sobre esto mismo y que hacen parte de este subtema son: el de la doctora en Filosofía Judith Lynn Bartel Graner⁶⁵, el de la historiadora Ana Victoria Ochoa Bohórquez⁶⁶, el de la historiadora Maria Isabel Pineda Ramírez⁶⁷ y el de la politóloga Laura Milena Barros Acosta⁶⁸.

⁶⁴ Ibid., p.62.

⁶⁵ BARTEL, Judith. The shape of synergy: a history of the Assemblies of God of Colombia. Trabajo de grado Doctor en Filosofía en Estudios Interculturales. Oakland: Seminario Teológico Fuller, 2000. p. 18.

⁶⁶ OCHOA, Ana. Lo religioso como agente transformador de la cultura: Iglesia La Luz del Mundo: surgimiento, expansión, usos y ceremonias México-Colombia 1926–2006. Tesis de grado Maestro en Historia Social y de la Cultura. Medellín: Universidad Nacional de Colombia, 2011. p. 183.

⁶⁷ PINEDA, Maria. Decía el buen pastor. Génesis, desarrollo y expansión de la iglesia Asambleas de Dios-Ministerio Rey de Reyes en Santiago de Cali 2000-2011. Trabajo de grado Licenciada en Historia. Cali: Universidad del Valle, 2013. p. 133.

Para cerrar este apartado se mencionarán algunas particularidades de los textos que aquí se trataron. Primero, una de las denominaciones que más se abordó fue las Asambleas de Dios y la Iglesia Pentecostal Unida de Colombia. Segundo, algunas de las tesis coincidieron en que el movimiento pentecostal llegó y se afianzó en Colombia en medio de un contexto hostil, encabezado por los líderes de la iglesia católica. Otras tesis recalcaron que el movimiento pentecostal es muy heterogéneo y que no fue únicamente la opción de los pobres y marginados, y, otras recalcaron que el discurso pentecostal es un agente transformador que configura la vida cotidiana de las personas.

De esta manera cerramos todo el acápite, y hemos visto cómo los diferentes trabajos, ya sean artículos, tesis o libros, han abordado el tema de la historia del protestantismo desde sus inicios en Colombia; algunos siendo muy apologéticos, otros muy hostiles, y otros más eclécticos; unos han abordado al protestantismo y otros al pentecostalismo solamente. Estos trabajos, en su mayoría, hablan de la labor proselitista de estos grupos, de sus problemas para trabajar en un país católico, de la persecución y de sus relaciones políticas. Sin embargo, hay que resaltar que muy poco (aunque se mencionó) se habla del papel de la mujer en estos movimientos.

Por último, hay que destacar que la mayoría de investigadores coinciden en que el pentecostalismo es la segunda fuerza religiosa en el país, después del catolicismo. También coinciden en que la violencia que se dio en el país, entre 1946 y 1958, no solo tenía matices políticos, sino que también poseía rasgos religiosos. Una cosa más que se puede destacar, de todo el acápite, son los enfoques teóricos más usados, entre los cuales destacan el socio-histórico y el funcionalista.

⁶⁸ BARROS, Laura. El liderazgo carismático religioso como elemento fundamental en la permanencia del Movimiento Independiente de Renovación Absoluta (MIRA) en el panorama electoral colombiano (2000-2014). Trabajo de grado Politóloga. Bogotá D.C.: Universidad del Rosario, 2015. p. 58.

9.2 REPRESENTACIONES. EXPRESIONES Y PRÁCTICAS RELIGIOSAS DEL PROTESTANTISMO Y LOS PENTECOSTALISMOS

Debemos mencionar que, en el caso del estudio de las representaciones, expresiones y prácticas religiosas, la gran mayoría de estos trabajos tuvieron en común el hecho de que la mayor parte investigaron al pentecostalismo, por un margen muy alto sobre el protestantismo histórico. Además, en su mayoría, los trabajos fueron de pequeño calado, artículos y trabajos de grado, muy pocos fueron libros que tocaron el tema de forma detallada y exhaustiva.

También se resalta que la rama de las ciencias sociales que más contribuyeron en esta categoría fueron la Antropología por un margen muy alto, seguida por la Teología, Sociología e Historia. Lo que es completamente comprensible, porque aquí se estudió al creyente, su forma de pensar y actuar en razón de sus creencias, además de lo simbólico y la experiencia religiosa, temas que interesan mucho a la Antropología y a la Teología.

Dicho lo anterior, en este acápite se abordará la forma en la que los investigadores de las distintas áreas de las ciencias sociales han tratado todo el tema teológico —y sus consecuentes implicaciones en su liturgia y estilos de vida— del protestantismo y pentecostalismos. Lo primero que es importante destacar es que, de los 41 textos que aquí se reúnen, la mayoría de ellos fueron producidos luego del año 2006. Apenas 6 se crearon en los primeros 15 años, y los otros 35 en el segundo periodo.

9.2.1 Prácticas de evangelización y sincretismo religioso. Partimos con el trabajo del investigador Andrés Ríos Molina⁶⁹, en el año 2002, quien, en su primera parte del trabajo de grado, nos cuenta cómo en el Urabá Antioqueño, en la segunda mitad del siglo XX, fueron apareciendo diversas denominaciones cristianas no católicas a pesar de la convulsionada situación militar, económica y política de la región.

⁶⁹ RÍOS, Andrés. *Identidad y religión en la colonización del Urabá Antioqueño*. Trabajo de grado Antropólogo. Bogotá: Universidad Nacional de Colombia, 2002. p. 160.

Su tesis es que la conversión religiosa en el Urabá es un proceso de reconfiguración de la identidad, en donde la identidad étnica es el fundamento de la identidad religiosa. Así, la identidad religiosa se constituye en el espacio para la reelaboración de las representaciones sociales que un individuo tiene de sí mismo, del otro y de su grupo.

En este trabajo el investigador encuentra estrecha relación entre la conversión a la religión y la reconfiguración identitaria en un espacio de constante migración. Este trabajo es muestra de la práctica habitual, de las iglesias pentecostales y protestantes, de evangelizar en todas partes y en especial donde las instituciones eclesiásticas aún no han llegado.

Llegados al año 2009, nos encontramos con un trabajo de maestría, elaborado por la antropóloga Liz Carolina Lozano Garzón⁷⁰, en él vemos cómo las representaciones y prácticas de un grupo religioso, en este caso pentecostal, puede fácilmente confundirse con prácticas indígenas, por su gran similitud. La tesis de la autora es que existe una tensión entre la magia de los indígenas zenues y las iglesias evangélicas, evidenciada en los usos que los combatientes paramilitares la dan a ambos tipos de prácticas con el fin de protegerse de las adversidades producidas por la guerra que afecta al departamento de Córdoba. Fue por ello que, en algunos casos, estos excombatientes usaron la brujería para atacar y en otros casos usaron la guerra espiritual para liberarse de los hechizos.

Como podemos notar no son muchos los textos que se recogen aquí, sin embargo, a la luz de estos dos podemos ver que los protestantes y pentecostales tienden a acudir a lugares de difícil acceso, sobre todo por temas de inseguridad, todo con el fin de llevar su mensaje de salvación. No obstante, las dos investigaciones muestran que a donde estas ideas llegan se ha experimentado una reconfiguración en la práctica y en las creencias de las personas que reciben este mensaje, formando nuevas identidades

⁷⁰ LOZANO, Liz. ¿Guerra espiritual evangélica o brujería indígena? Prácticas mágico-religiosas de los excombatientes paramilitares en contextos de guerra en Córdoba (Colombia). *Huniversitas Humanística*. 2009, nro. 68, p. 69-95.

religiosas, que en algunos casos es sobre todo un sincretismo de lo autóctono y el mensaje protestante.

9.2.2 Vida cotidiana. Y de las prácticas de las iglesias, pasamos ahora a ver las prácticas de los fieles en sus círculos de acción. De esta manera llegamos al trabajo de la historiadora Beatriz Castro⁷¹, quien, en su artículo del 2003, aborda el tema del servicio doméstico a inicios del siglo XX, en Colombia, a la luz del libro de una mujer protestante, esposa de un misionero norteamericano que trabajaba en Colombia para ese tiempo. Del libro titulado: "The Least of These in Colombia" la escritora del artículo extrae de allí, la forma de relación social que se generaba entre los empleados y la familia Williams, y resalta la manera en la que los empleados se van adentrando en la intimidad de la familia Williams, de tal manera que parte de los problemas de los empleados se convertían en problemas de la familia. El artículo tiene un enfoque marxista, en él, la escritora habla de la lucha de clases que ve materializado en la relación siervo y amo, que, según ella, la señora Williams se encarga de reproducir.

Es importante notar que, en esta categoría que estamos estudiando, los investigadores tratan diferentes aristas de las prácticas y representaciones de estos grupos religiosos, como es el caso de la siguiente investigación que se preocupa por comprender las ideas en torno a la sexualidad y sus implicaciones en la vida ordinaria de los creyentes. Este es el texto de la doctora en ciencias de la religión Ofir Maryuri Mora Grisales⁷², realizado en el 2011, en donde ella propone la tesis de que las mujeres cristianas de Cali se apropian de discursos y exigencias teológicas protestantes que no pueden articular en sus prácticas cotidianas. Dicha tensión se ve en la práctica de estas mujeres, pues ellas no logran reflejar el modelo que proponen sus iglesias debido a que las ideas seculares también las permean a ellas. Otro texto que complementa esta discusión es el de las

⁷¹ CASTRO, Beatriz. El servicio doméstico en Colombia a principios del siglo XX bajo la mirada de una mujer protestante. *Revista Sociedad y Economía*. 2003, nro. 4, p. 121-136.

⁷² MORA, Ofir. Corpo e sexualidad no cotidiano das mulheres protestantes de Cali-Colombia. *Mandrágora*. 2012, vol. 18, nro. 18, p. 27-52.

psicólogas Erika Bejarano Arredondo y Breidy Geovanni Muñoz⁷³, que trata sobre cómo los adolescentes protestantes comprenden su sexualidad.

Siguiendo hacia adelante, veremos ahora otras investigaciones que se enfocan en ver cómo, según las creencias de los pentecostales o protestantes, entienden o perciben de una u otra forma aspectos de la vida como la ciencia y la tecnología, se puede ver si para ellos estas dos están en desacuerdo con la fe o si son compatibles, entre otros aspectos. Existen dos trabajos de grado^{74 75} que se especializan en esto, realizados en el 2014 por profesionales en ciencias de la religión, en estos se detallan los temas mencionados tomando como muestra un pequeño grupo de encuestados que vienen de las dos vertientes religiosas ya mencionadas, y el catolicismo.

En uno de ellos, elaborado por los investigadores Jorge Chamorro⁷⁶, Eduardo Florez, Manuel Madrid, Cecilia Puican y Virna Villadiego, usando el enfoque de la psicología social, concluyen que los fieles cristianos han entendido la necesidad de comprender de una manera armónica los conocimientos que son fruto de la ciencia y la tecnología, como los provenientes de los estudios bíblicos. De esta manera, han sobrepasado la fragmentación entre ciencia y teología, de tal suerte que los creyentes no tienen la necesidad de decidirse entre la una y la otra, incluso ahora establecen diálogos entre ambas.

En el 2018, se realizó un trabajo para comprender las implicaciones de la religión cristiana y el vestir en la vida de los creyentes. Esta investigación fue realizada por la antropóloga Sara Alejandra Céspedes Jiménez⁷⁷, la tesis de ella es que las decisiones

⁷³ BEJARANO, Erika y MUÑOZ, Breidy. La religión protestante en la configuración de la sexualidad de los adolescentes practicantes. Trabajo de grado Psicóloga. Buga. Universidad del Valle. 2021. p. 114.

⁷⁴ CHAMORRO, Jorge, et al. Percepción social de la ciencia y tecnología en fieles cristianos: católicos, protestantes y pentecostales. Trabajo de grado Licenciado en Ciencias Religiosas. Bogotá D.C.: Pontificia Universidad Javeriana. 2014. p. 86.

⁷⁵ CARRILLO, Johana, et al. Percepción social de la ciencia y la tecnología en teólogos católicos, protestantes y pentecostales. Trabajo de grado Licenciado en Ciencias Religiosas. Bogotá D.C.: Pontificia Universidad Javeriana. 2014. p. 193.

⁷⁶ CHAMORRO. Op. cit., p. 78.

⁷⁷ CÉSPEDES, Sara. "Un corazón alegre hermosea el rostro": un acercamiento a la relación entre los movimientos carismáticos y el vestir. Trabajo de grado Antropóloga. Bogotá D.C.: Universidad Externado de Colombia. 2018. p. 99.

que se toman en torno a cómo vestir el cuerpo día tras día, en la casa, en la calle, el trabajo y ahora el mundo digital, les permite dismantelar la experiencia individual, pero también comunitaria, y las lógicas de pensamiento que les sustentan y motivan. En el primer capítulo, de su trabajo de grado, nos muestra cómo el vestirse es un hecho que va más allá de las telas que cubren un cuerpo, pues ellas son símbolos de algo más, como, por ejemplo: el grupo al que perteneces.

En su segundo capítulo, la investigadora pone al lector en contexto, ya que nos ubica en el lugar que es el objeto de la investigación: la Iglesia Cristiana El Lugar de Su Presencia, además de contextualizarnos de forma ideológica al describirnos parte de lo que esta iglesia cree, predica y enseña. De allí pasamos a su tercer capítulo, en donde se nos presenta a las mujeres que fueron objeto de la investigación, mujeres de estratos 3 y 4, entre 18 y 30 años, que pertenecían a la iglesia ya mencionada.

Por este camino llega a su último capítulo en donde muestra que lo que una mujer usa, la forma en lo que lo porta muestra cómo ella se identifica con lo que la rodea. De tal forma que, si no hay una conformidad entre lo que usa y lo que la rodea, entonces se produce una inconformidad de espíritu que pide un cambio, pero cuando si existe una relación satisfactoria, entonces se da un equilibrio en donde el corazón alegre hermosea el rostro. Así, la autora nos muestra que aquellas creencias que se adoptan por pertenecer a una religión, en este caso el pentecostalismo, se reflejan, incluso, en la forma de vestir.

Existe otra línea más de investigación, en este apartado, esta vez, por obvias razones, los que más han contribuido son los psicólogos, pues se trata de trabajos que se encargan de analizar procesos cognitivos y actitudinales, en ciertos grupos de personas que pertenecen al protestantismo. En esta investigación, llevada a cabo por Olena Klimenko, Diego Tamayo, Jonathan Hernández, Estefanía Hernández, Juliana Valero y Katherine Ramírez⁷⁸, en el 2019, se presentan resultados de estudio que se derivan de

⁷⁸ KLIMENKO, Olena et al. La actitud religiosa y su relación con las distorsiones cognitivas en una muestra de personas pertenecientes a la orientación religiosa de origen protestante. *Psicoespacios*. Vol. 13, nro. 22, p. 3-22.

la relación entre actitudes religiosas y su relación con distorsiones cognitivas. El autor sostuvo como tesis que en las mujeres la actitud religiosa es más alta que en los hombres, sin embargo, a nivel general el grupo presenta una alta religiosidad. Otro estudio similar fue el realizado por las psicólogas Gabriela Barrios Fernández y María Alejandra Rivera⁷⁹.

Puede concluirse entonces que los investigadores coinciden en demostrar que las representaciones y todo el entramado teológico de los protestantes y pentecostales, tiene un efecto sobre la vida de aquellos que son seguidores de esas ideas. Tales ideas logran moldear la forma de vestir, de percibir la ciencia y la tecnología, e incluso logran configurar la manera en la que un patrón se relaciona con sus trabajadores.

9.2.3 Caracterización litúrgica y teológica del protestantismo y los pentecostalismos. Ahora bien, en este apartado pasamos a caracterizar la teología y la liturgia de los grupos protestantes y pentecostales, y el siguiente artículo es útil para esto, nos referimos a la tesis del teólogo Luis Eduardo Cantero⁸⁰, en el año 2005, quien hace un esquema de la teología de John Mackay, un presbiteriano que tocó temas importantes acerca de la justicia social, la libertad religiosa y los derechos humanos. En su investigación, Cantero sostiene la tesis de que el pensamiento de Mackay impulsó a los líderes de diferentes denominaciones latinoamericanas para promover una teología que asumiera compromisos con las personas marginadas de una sociedad.

Hay que mencionar aquí que, respecto a la caracterización de la teología protestante, existen otros textos similares al anterior, como el libro del investigador José Angulo⁸¹.

Queda claro que las ideas que un creyente profesa, no siempre pueden llevarse a cabo. Pero estas creencias a veces florecen y traen lo que se considera un avivamiento, en

⁷⁹ BARRIOS, Gabriela y RIVERA, María. ¿Cómo se construye el sujeto feliz contemporáneo? Investigación sobre la relación entre el coaching vivencial y el cristianismo protestante en Bogotá, Colombia. Trabajo de grado Psicóloga. Bogotá D.C.: Pontificia Universidad Javeriana, 2015. p. 105.

⁸⁰ CANTERO, Luis. El pensamiento teológico de John Mackay. Un aporte a la teología latinoamericana, en especial Colombia. *Teología y Cultura*. 2005, vol. 4, p. 1-7.

⁸¹ ANGULO, José. La índole calvinista del protestantismo en Colombia. Barranquilla: Antillas, 2002. p. 131.

donde muchas iglesias se fundan y el fervor de sus fieles se acrecienta, de eso nos habla el historiador Jeiman David López Amaya⁸², en el 2011, en su tesis de maestría. En ella, él nos da a conocer cómo en el periodo de la República Liberal (1930-1946) las iglesias protestantes con tendencias evangélicas⁸³ fueron expandiéndose más que las pentecostales, pues estas últimas desarrollaron un papel complementario de evangelización y se zonificaron, sobre todo, en zonas rurales. Su tesis es que el pentecostalismo es considerado como uno de los nuevos movimientos religiosos que dinamizaron el ámbito religioso y que más se expandieron en el contexto de la República Liberal. Estas dos denominaciones crecieron juntas, —aunque la pentecostal, años más adelante, tomaría la delantera— en un ambiente de cooperación religiosa, que era incentivado por sufrir las mismas dificultades y exclusión social, religiosa y política, en relación con la iglesia católica.

Debido a que muchas iglesias se fueron fundando en el país, en los últimos años, las conversiones de una corriente a otra se han hecho numerosas, por ejemplo, del catolicismo al pentecostalismo. Respecto a este tema, existe un trabajo realizado en el 2013, por las psicólogas Zulma Viviana Cruz Escobedo e Irene Marcela López Marín⁸⁴. En esta investigación las autoras muestran los diferentes aspectos de las conversiones que se dan en la Iglesia Pentecostal Unida de Colombia. Entre las motivaciones se encontró que la principal está el sentimiento de culpa por razón del pecado, aunque existen otros factores menores como el deseo de alcanzar sueños, tener liderazgo o salir de algún tipo de crisis. Además, ellas estudian diversos casos e identifican si la conversión es inmediata o se da a través de un proceso paulatino hasta llegar al bautismo en el Espíritu Santo.

⁸² LÓPEZ, Jeiman. Revival en la República Liberal Historia de las creencias y prácticas de las misiones protestantes-pentecostales en el contexto nacional 1930-1946. Trabajo de grado Magister en Historia. Bogotá D.C.: Universidad Nacional de Colombia. 2011. p. 262.

⁸³ Es por ello que este texto está en este apartado, pues, teológicamente, el movimiento evangelicalista hace un fuerte llamado a la predicación masiva del evangelio, esto es algo que los caracteriza a ellos.

⁸⁴ CRUZ, Zulma y LÓPEZ, Irene. Significado de la conversión religiosa a la Iglesia Pentecostal Unida de Colombia, Ciudad Bolívar (Bogotá). Trabajo de grado Psicóloga. Bogotá D.C.: Universidad Piloto de Colombia. 2013. p. 126.

El siguiente texto trata, como otros que ya hemos visto, de caracterizar la teología —y la corriente en forma general, incluyendo la forma en que se originó—de algunos de los movimientos que estamos estudiando, en este caso el autor caracteriza la teología, y sus implicaciones, de las iglesias pentecostales, incluyendo la neopentecostal. Y dada su calidad, por la descripción precisa de las principales doctrinas que caracterizan este movimiento, ahondaremos en él. Es importante señalar que existen otros textos —como el trabajo de grado de Alexandra Díaz Pabón⁸⁵, el del sociólogo Fabio Andrés Colmenares Burgos⁸⁶, el de la antropóloga Lucía Eufemia Meneses Lucumí⁸⁷, el del licenciado en Educación Básica Camilo Mauricio Barrera Valdez⁸⁸ y el de la socióloga Catalina Gómez Rosales⁸⁹— que hacen una tarea similar, incluso lo hacen comparando una iglesia con otra.

Pero volvamos al texto en el que queremos ahondar, nos referimos al artículo del 2014, del investigador Absalón Jiménez Becerra⁹⁰, magíster en Historia, quien estudia el entramado teológico de los neopentecostales, resaltando dos enseñanzas que han fructificado y que se llaman: “la Teología de la prosperidad” y “la súper fe”. La primera de estas, explica el investigador, es aquella que consiste en donar dinero para luego recibir la bendición de Dios, que generalmente es esperada en dinero. La segunda de ellas consiste en hablar de forma positiva, para que dichas palabras se transformen en realidad, por ello se acostumbra a decir: “estoy en victoria”, “soy próspero”, “estoy sano”, etc.

⁸⁵ DÍAZ, Alexandra. Protestantismo histórico y neopentecostalismo en Bogotá: un análisis comparado entre la Iglesia Presbiteriana de Colombia y la Misión Carismática Internacional. Trabajo de grado Socióloga. Bogotá D.C.: Universidad del Rosario. 2010. p. 123.

⁸⁶ COLMENARES, Fabio. “Ángeles ascendentes y demonios caídos: construcción de subjetividad, metal y cristianismo en la iglesia Comunidad Pantokrator en Bogotá”. Trabajo de grado Socióloga. Bogotá D.C.: Universidad del Rosario. 2013. p. 110.

⁸⁷ MENESES, Lucía. El Amazonas: “la tierra prometida” de los Israelitas del Nuevo Pacto Universal. Trabajo de grado Doctor en Teología. Bogotá D.C.: Universidad de los Andes. 2017. p. 283.

⁸⁸ BARRERA, Camilo. Peregrinos Permanentes, Etnografía de la “Iglesia de Jesucristo” en Fusagasugá, Cundinamarca. Trabajo de grado Licenciado en Educación Básica con énfasis en Ciencias Sociales. Fusagasugá. Universidad de Cundinamarca. 2017. p. 152.

⁸⁹ GÓMEZ, Catalina. Sobre una manual para una iglesia exitosa: una aproximación sociológica a la rutinización del carisma y el modelo de iglesia celular. Trabajo de grado Socióloga. Bogotá D.C.: Universidad Externado de Colombia. 2019. p. 132.

⁹⁰ JIMÉNEZ, Absalón. El protestantismo e iglesias evangélicas en Colombia: sistema de creencia y práctica religiosa popular. *Methaodos.revista de ciencias sociales*. 2014, 1, p. 107.

La tesis del autor es que en Colombia se ha formado un protestantismo popular, que también ha logrado invadir sectores de clase media, en el que los pastores han enfatizado la doctrina de “Teología de la prosperidad” mediante la cual Dios bendice, familiar y económicamente a las personas que la practican. Y, en cuanto al sistema de creencias, el autor afirma que el mundo se divide entre lo sagrado y lo profano, lo puro y lo impuro, entre Dios y el hombre.

El autor explica que este tipo de cristianismo floreció con facilidad en los lugares con graves condiciones de vida, en especial por la pobreza monetaria de aquellos municipios donde se establecieron las iglesias, por tanto, ante tantas necesidades insatisfechas, la llegada de las ideas de los pentecostales que prometían un mejor tiempo y que brindaban herramientas para un estilo de vida más sobrio, con miras al ahorro y la inversión, terminaron siendo bien recibidas por esas poblaciones. Lo cual generó un efecto, ya que estas sociedades terminaron mejorando, algunas más que otras, su condición económica, en vista de que las personas no gastaron todo su dinero en licor o pasa tiempos —que en muchos casos empiezan a considerarse pecados—, en los que antes se gastaban la mayor parte de su dinero, sino que ahora lo usan para cubrir sus necesidades.

Jiménez hace referencia a las categorías propuestas por Max Weber⁹¹ quien diferencia a una iglesia de una secta. Para él, la secta es una comunidad en la que se reúnen solo aquellas personas que certifiquen tener un grado muy alto de moralidad, idoneidad o virtud, conforme a lo exigido por la organización. No así en la iglesia, en donde la membresía es por obligación, puesto que una persona nace dentro de una familia que históricamente ha pertenecido a determinada religión y por ende pasa a ser miembro de esa comunidad. Además, una iglesia concede su gracia a justos y pecadores, no exige de la persona un certificado de alta moral o virtud. Esto es fundamental entenderlo, debido a que los movimientos protestantes y pentecostales, en Colombia, han sido catalogados como sectas.

⁹¹ WEBER, Max. Sociología de la religión, Citado por JIMÉNEZ. Op. cit., p. 108.

Estas iglesias, que estaban siendo dirigidas por pastores de origen rural, pasaron, luego de los años 90, de una Teología pentecostal ortodoxa a una de carácter más moderada. Dichos pastores han tenido que cumplir con tres requisitos para poseer la autoridad necesaria para ser el líder de una congregación: tener el carisma, es decir, poseer el poder divino que lo avale como siervo escogido por Dios; el tradicionalismo, que consiste en honrar todo lo que siempre ha sido venerado por la comunidad y sus antecesores; y el cumplimiento de las normas, estatutos y decretos de la institución religiosa.

Entrando en materia teológica, doctrinal, del protestantismo, el autor destaca que, para los protestantes, Cristo siempre es recordado vivo —aunque, creen en la cena del Señor—, a diferencia de los católicos, quienes reviven el sacrificio de Cristo cada domingo en la consagración de la hostia. En el tema de las imágenes, los protestantes, desde la época de Lutero, han reusado a representar a Cristo, sin embargo, Jiménez argumenta que la interpretación que hace el pastor de la Biblia es una forma de representar, es hacer imágenes con palabras. También, se resaltan cinco doctrinas fundamentales del protestantismo: sola Escritura, sola fe, sola gracia, solo Cristo y solo a Dios la gloria.

Otras doctrinas teológicas que sostiene el protestantismo son: creen en dos sacramentos, el bautismo y la eucaristía, no creen en la autoridad del papa —algunas, lo consideran un obispo más—, las indulgencias, el purgatorio, el sacrificio incruento de la misa, la devoción a la Virgen María y los santos ni en la oración por los difuntos.

Además, rechazan el episcopado y la sucesión apostólica, niegan que los concilios tengan igual de importancia que la Biblia; creen en la Trinidad, pero no aceptan ningún tipo de representación y algunas denominaciones como los presbiterianos, luteranos, metodistas y anglicanos bautizan a los niños; los bautistas y pentecostales no.

Una de las prácticas más importantes del protestantismo y pentecostalismo, que no tiene el catolicismo, es la libre interpretación de las Escrituras, lo cual incide en que se cuenten por miles las nuevas denominaciones. Fue por este camino que surgió el pentecostalismo, puesto que, miembros de las iglesias históricas fueron haciendo

nuevas interpretaciones hasta generar doctrinas nuevas y, por ende, nuevos movimientos⁹².

De forma particular, se menciona en el texto, el pentecostalismo tiene tres doctrinas en las que hace énfasis y que los identifica y distingue de los protestantes históricos: la conversión o nuevo nacimiento, la recepción del Espíritu Santo y sus posteriores dones —hablar en lenguas, hacer milagros y expulsar demonios—. No es que los protestantes históricos no creen en esto, sí creen, solo que no lo enfatizan como los pentecostales⁹³. También, los pentecostales, son distinguidos por la suma importancia que dan a la recolección de los diezmos.

En este interesante texto de Jiménez, se puede ver claramente que él entiende que aquellos que han pasado del catolicismo al protestantismo, aunque fueron católicos, nunca fueron practicantes, lo cual es una aseveración bastante arriesgada porque implica que se ha llevado a cabo un estudio de cada persona que ha hecho este traslado y ha quedado demostrado que todos ellos no fueron practicantes en el catolicismo. No obstante, se sabe de muchas personas que hicieron este mismo cambio y que en su momento, incluso, fueron sacerdotes o monjes; el caso de Lutero, sería el primer ejemplo.

Asimismo, en este apartado también se aborda el tema litúrgico de las dos confesiones, ya que cada una tiene aspectos que la diferencian la una de la otra. Un trabajo que caracteriza la liturgia pentecostal fue hecho por Julio Cesar Falco Oviedo, Eduardo Vargas y Jhohan Centeno⁹⁴ en el 2014, estos investigadores, desde la Teología,

⁹² Para aclarar un poco más la idea del autor, hay que señalar que el catolicismo tiene un magisterio que pone límites a la interpretación de la Biblia, manteniendo así una uniformidad doctrinal. Esto no sucede en el pentecostalismo, allí cada creyente puede interpretar las Escrituras.

⁹³ Hay que mencionar que, en cuanto al tema de los dones del Espíritu Santo, hay diferencias entre los pentecostales y los protestantes, porque si bien los protestantes creen en esa doctrina, para muchos de ellos, esos dones solo fueron usados al principio del cristianismo y hoy ya cesaron (cesacionistas), para otros continúan (continuistas). No obstante, estos últimos, aunque piensan que dichos dones continúan, son moderados en la forma del uso o expresión de los mismos en comparación con los pentecostales.

⁹⁴ CENTENO, Jhohan; FALCO, Julio y VARGAS, Eduardo. Caracterización de la liturgia pentecostal en la ciudad de Medellín. Trabajo de grado Teólogo. Medellín. Fundación Universitaria Seminario Bíblico de Colombia. 2014. p. 44.

sostienen como tesis que el culto pentecostal es relativamente nuevo en Colombia (inicios del siglo XX) y, probablemente por ello, está en continuo cambio. Y, además, afirman que el culto pentecostal al componerse de muchos elementos permite que el acto litúrgico tenga un mayor impacto y sea llamativo a quienes participan.

Por otra parte, afirma que la liturgia pentecostal se apoya en pasajes bíblicos como Hechos 2, el evangelio de Lucas, algunos salmos y otras partes de la Biblia. Ellos encuentran que la música juega un papel fundamental en el desarrollo de la misma, para generar un ambiente apto para la espiritualidad, la adoración, las manifestaciones de los dones del Espíritu Santo y la comunión con Dios, por ello usan instrumentos que, por su sonido, muevan las emociones de los fieles. Además, introducen elementos de la cultura, en la música, para que esta tenga una mejor acogida por parte de los fieles.

En el año 2015 se originó otra investigación en la que se abordó el tema de la liturgia, solo que no fue del pentecostalismo de forma general, como en el caso anterior, sino que se trabajó una denominación en particular, la iglesia Cuadrangular, de corte pentecostal. Fue realizada por el antropólogo Juan Esteban Montaña Patiño⁹⁵, en ella sostiene la tesis de que, en la Iglesia Cristiana Cuadrangular de Calasanz, creen con firmeza en el poder de la música para dar mensajes, ministrar y evangelizar o, en un sentido maligno, para incentivar al pecado, destruir la vida física y espiritual de los seres humanos. Por otra parte, el autor encuentra que la música acompaña toda la celebración litúrgica, y destaca tres momentos: la alabanza, en donde la música es festiva y alegre; la predicación, en donde la música es de carácter ambiental; y en la adoración, donde la música es densa e íntima.

El tema de la liturgia ha sido ampliamente estudiado, en especial el pentecostal —otros investigadores que también lo estudian son: la antropóloga Arled Álvarez⁹⁶; y los

⁹⁵ MONTAÑO, Juan. La música me ministra: la música en la vida religiosa de una comunidad cristiana cuadrangular. Trabajo de grado Antropólogo. Medellín. Universidad de Antioquia. 2015. p. 96.

⁹⁶ ÁLVAREZ, Arled. Cambio musical en la liturgia de las iglesias cristianas evangélicas de la ciudad de Medellín, desde la década de los ochenta. Trabajo de grado Antropóloga. Medellín. Universidad de Antioquia. 2017. p. 173.

teólogos Marcos Jiménez y Andrew Thomas⁹⁷— y uno de los aspectos más importantes dentro de la liturgia, además de la oración, lectura, predicación y la ceremonia de los sacramentos, es la alabanza, tanto para las iglesias históricas como para las iglesias pentecostales y neopentecostales. La diferencia que hay entre la manera de entender y administrar la música —o alabanza— dentro de la iglesia pentecostal y neopentecostal —en comparación con las iglesias históricas— es que, las iglesias históricas generalmente cantan coros, himnos y canciones recientes, siempre y cuando éstas canciones contengan ideas, frases y palabras bíblicas, de lo contrario son rechazadas.

Diferente es el caso de los pentecostales y neopentecostales, quienes han adoptado los ritmos de la música contemporánea —como Rock, Pop y Funk— y quienes usan la música para crear un ambiente festivo, a veces nostálgico o reflexivo, tratando de ayudar a los fieles a tener comunicación con Dios. Si los protestantes históricos son serios, los pentecostales efusivos; si los primeros son muy bíblicos, los segundos pueden ser más flexibles con la letra; si los primeros poco se mueven en la alabanza, los segundos demuestran su alegría dando palmas, vociferando, saltando o danzando; si los primeros cantan intercaladamente, los segundos tienen alrededor de 50 minutos continuos de canciones. Ambas vertientes intentan adorar a Dios, pero es evidente que lo hacen y entienden de formas distintas.

En el texto del año 2015 de la antropóloga Lucía Meneses⁹⁸ encontramos otra rama de estudios, dentro de este apartado, que se enfoca en estudiar la manera en la que se crea una iglesia (a la que los investigadores les cuesta clasificar por su particularidad)⁹⁹ que se mueve entre lo pentecostal y neopentecostal. Como es sabido, dentro de las iglesias neopentecostales parte de la teología está basada en la, llamémosla así, “Teología pentecostal tradicional” y la otra parte depende de las revelaciones que vaya

⁹⁷ JIMÉNEZ, Marcos y THOMAS, Andrew. La liturgia Presbiteriana Cumberland como propuesta litúrgica para la realidad religiosa de los jóvenes colombianos en la actualidad. Trabajo de grado Teólogo. Fundación Universitaria Seminario Bíblico de Colombia. Medellín. 2020. p. 103.

⁹⁸ MENESES, Lucía. Tras la tierra prometida en la Amazonia: la Asociación Evangélica Israelita del Nuevo Pacto Universal. 2015, vol. 49, nro. 89, p. 86-102.

⁹⁹ Ibid., p.87.

teniendo su pastor en turno, pues bien, he aquí un ejemplo de la facilidad con la que una persona, que dice tener el carisma, logra fundar una iglesia. La autora afirma la tesis de que la Iglesia de los Israelitas del Nuevo Pacto Universal es una religión nueva que apareció en el siglo XX en América y que se ha propagado por el continente gracias al trabajo misionero. Su doctrina y rituales son una mezcla de tradiciones que hacen de esta un iglesia ecléctica y adaptable a los tiempos presentes.

En la investigación, la antropóloga, estudia el caso de “La Iglesia de los Israelitas del Nuevo Pacto Universal” fundada en 1958 por el peruano Ezequiel Ataucusi Gamonal, quien ya falleció. Este hombre convenció a toda su comunidad de que él había sido llevado al tercer cielo y allí había hablado con Dios:

“...Entonces me dice: Toma asiento en la silla y escribe los 10 mandamientos que están escritos en la pizarra sin aumentarles ni disminuirles” ... entonces yo empecé a escribir. Entonces cuando ya me dijo: “¿Ya está listo?”. “Ya, hermano” –dije. Entonces al Espíritu Santo entregué y después al Hijo. Está muy bien, aprobó... “Ahora, irás pueblos, naciones, casas, y donde fueres, hablarás diciendo: este es el mandamiento que mirando no habéis visto y hablando de ello no habéis entendido. Escuchando estas palabras quizás se conviertan”.¹⁰⁰

Luego de su muerte, uno de sus hijos fue ungido con aceite para ser consagrado como el nuevo líder del movimiento. Actualmente, la iglesia tiene presencia en gran parte de Latinoamérica, incluyendo Colombia, ubicados en el departamento del Cauca y el Amazonas. Su teología está muy arraigada en el Antiguo Testamento, a tal punto, que practican el sacrificio cruento de animales, como los describe el libro de Levítico.

Los trabajos comparativos pueden ser muy ilustrativos para comprender las diferencias entre uno y otro movimiento, por ello considero importante detallar el siguiente texto, del 2017, de la socióloga Alexandra Díaz Pabón¹⁰¹, quien hace una comparación entre la iglesia Misión Carismática Internacional —(MCI) neopentecostal— y la Iglesia Presbiteriana de Colombia (protestante histórica), resaltando sus similitudes y diferencias doctrinales y sociopolíticas, que como bien lo cree ella, dichas doctrinas o

¹⁰⁰ DE LA TORRE, Arturo. “La ‘primera religión del Perú moderno’: los israelitas, una aportación peruana a los NMRS contemporáneos”, Citado por Ibid., p. 89.

¹⁰¹ DÍAZ, Alexandra. Iglesia presbiteriana de Colombia y misión carismática internacional: similitudes y diferencias doctrinales y sociopolíticas. *Palabra y Vida*. 2017, nro. 1, p. 38-39.

creencias se terminan por interiorizar en la vida de los fieles y se evidencia en las formas de vida, conducta, normas y valores que practican los fieles en sociedad.

La autora sostiene que las dos denominaciones han tenido orígenes, desarrollos y énfasis distintos en la sociedad colombiana. Su teología, su percepción del ser humano y la sociedad tienen elementos en común, no obstante, discrepan en aspectos estructurales. En lo económico también se han marcado diferencias, pues los protestantes históricos se han inclinado por invertir en la educación, mientras que los pentecostales en los medios masivos de comunicación.

Para esta investigación, la autora realizó un análisis bibliográfico de fuentes primarias, como estudios de casos y teóricos, además, realizó entrevistas a pastores y miembros de las iglesias, analizó sermones y documentos institucionales; todo con el fin de encontrar las propuestas ético-civiles de las dos iglesias. En esta publicación¹⁰² se afirma que la religiosidad de las congregaciones neopentecostales tiende a ser demasiado orientadas hacia lo milagroso, en contraste con las congregaciones históricas, en especial las calvinistas, que se caracterizan por ser más racionales en este sentido.

Y, en relación con dicho aspecto, existe un trabajo muy ilustrativo de este tipo de creencias y prácticas, elaborado por Donna López¹⁰³, quien cuenta cómo es vista la brujería en el Caribe Colombiano (la ven como una forma de violencia), y cómo esta es, hoy en día, contrarrestada de una forma milagrosa y mística a través del catolicismo, pentecostalismo y neopentecostalismo. Desde el catolicismo, cuenta la autora, lo hacen a través de las misas de sanación, vigilias de liberación y Horas Santas; en el pentecostalismo y neopentecostalismo, contrarrestan a la brujería con ayunos, oraciones fuertes y exhortaciones bíblicas.

Volviendo al texto de Díaz, algunas similitudes que encontró la investigadora entre estos dos movimientos son: ambos comparten la idea de la encarnación, resurrección y misión

¹⁰² Ibid., p. 42.

¹⁰³ LÓPEZ, Donna. Brujería y neopentecostalismo. Representaciones mágico-religiosas en el caribe colombiano. 2013. p. 7.

de Cristo como salvador de su pueblo; creen en la Trinidad, —aunque los neopentecostales hacen más énfasis en el Espíritu Santo y los protestantes históricos en Jesucristo—; ambas iglesias creen en la salvación por gracia, aunque, los presbiterianos creen en un Dios inmutable que salva al que quiere, y por su parte, los pentecostales creen en que pueden acceder a esa gracia si hacen bien un determinado ritual. Una diferencia es que las iglesias históricas, como el caso de las presbiterianas, poseen documentos donde registran sus doctrinas, como la Confesión de Fe de Westminster (1646), mientras que los pentecostales no poseen un texto único de guía, sino que consumen la literatura que su pastor produce, como los libros de Cesar Castellanos en la MCI.

Ambos movimientos creen en una visión dualista de la vida, en la existencia del bien y del mal —del cielo y el infierno— solo que los neopentecostales enfatizan demasiado la idea del mal, a tal punto, que ellos mismos deben estar luchando —reprendiendo o expulsando— seguidamente contra las fuerzas malignas. Por esta creencia, los neopentecostales se aíslan demasiado de la sociedad¹⁰⁴, por cuanto encuentran en ella demasiada maldad, mientras que los presbiterianos tratan de insertarse más a la sociedad para poder llevar el reino de Dios a esos lugares.

Los neopentecostales poseen poco del elemento comunitario, ellos mantienen una relación con Dios muy privada, aunque se reúnan en grandes masas, y poco se relacionan unos con otros, aunque tengan necesidades. En contraste, la iglesia presbiteriana mantiene entre sus miembros una relación más comunitaria¹⁰⁵.

Díaz también resalta que ambas iglesias creen en el hombre como criatura de Dios; sin embargo, los pentecostales le confieren mucha autoridad al hombre, por cuanto él posee al Espíritu Santo, por tanto, el hombre puede luchar contra las fuerzas del mal y determinar su propio éxito en la vida, no así los presbiterianos, que conciben al hombre

¹⁰⁴ Esta idea de la autora es cuestionable, pues no todos los neopentecostales se aíslan de la sociedad, incluso están más abiertos a relacionarse con la gente y a participar de sus actividades, porque su teología no enfatiza el pecado en estas cosas. Por otra parte, los que sí se aíslan con más rigurosidad son los pentecostales, sobre todo los clásicos, premilenaristas y dispensacionalistas.

¹⁰⁵ DÍAZ, Alexandra. Iglesia presbiteriana de Colombia y misión carismática internacional. Op. cit., p. 43.

como un ser limitado y separado de su creador, y solo ven el éxito como resultado del esfuerzo y la vocación divina.

La MCI implementa distintas formas de captar más fieles, por eso el número de miembros de la iglesia aumentan cada año, en contraste con la Iglesia Presbiteriana de Colombia, que tiende, en algunas ocasiones, a no implementar estrategias de crecimiento, por tanto, su membresía es pequeña en comparación con la MCI.

Otra iglesia que es igual de importante, en el neopentecostalismo colombiano, es la Iglesia Cristiana El Lugar de Su Presencia, a la que varios investigadores le han dedicado tiempo y esfuerzos. En el 2017, el sociólogo Francisco Alejandro Villa Rojas¹⁰⁶, en su trabajo de grado, analizó las relaciones interinstitucionales de esta iglesia. De esta manera, observó cómo se relacionaba con la Iglesia Universal —el cristianismo de forma general, así lo ve el autor— y el Estado colombiano, además, revisó cuáles eran las relaciones de los miembros de la iglesia entre ellos mismos. Todo esto lo hizo teniendo presente los postulados de William Beltrán y su idea de “lógicas de mercado” y los aportes de Émile Durkheim sobre “lo sagrado y lo profano”, con estas ideas y los postulados teológicos de la iglesia, generó un diálogo que le permitió conocer los aspectos sociales internos y externos de la iglesia.

En el 2020, volvió a estar en el centro de las investigaciones, la Iglesia Cristiana El Lugar de Su Presencia, esta vez fue la antropóloga María Camila Mora Caneva¹⁰⁷, ella realizó un trabajo de grado en el que nos muestra cómo en esta iglesia se aplican métodos terapéuticos de sanación, especialmente de sanción emocional (todo lo que tiene que ver con traumas, heridas emocionales, autoestima, rencores, percepciones del cuerpo, entre otras) todo a través de procesos realizados entre los fieles y un equipo de trabajo preparado para esto, quienes les dan promesas de sanación y un goce de la vida a sus discípulos que difícilmente se negarían a aceptar.

¹⁰⁶ VILLA, Francisco. Dinámicas internas y relaciones interinstitucionales de la Iglesia Cristiana El Lugar de Su Presencia: Análisis desde el dialogo entre teología y Sociología. Trabajo de grado Sociólogo. Bogotá D.C.: Universidad del Rosario. 2017. p. 87.

¹⁰⁷ MORA, María. “Todos necesitamos la sanidad que solo el Señor puede darnos”: Métodos terapéuticos alternativos de sanación en la iglesia neopentecostal El Lugar de su Presencia. Trabajo de grado Antropóloga. Bogotá D.C.: Universidad del Rosario. 2020. p. 97.

Su tesis es que existe un vínculo entre la sanidad y la formación, métodos aplicados por la iglesia, cuyo fin es sanar por completo a los fieles en todos los aspectos de su vida. En dicho proceso las personas deciden cambiar algunos aspectos de su vida para obtener un bienestar físico y espiritual. En esta iglesia creen que detrás de la sanidad y el cambio de hábitos está Dios encargándose de ayudarlos y sanarlos.

De esta manera cerramos este apartado, el cual fue bastante amplio en bibliografía. Aquí se observaron distintas tesis, algunas de ellas tenían que ver con la forma en la que líderes religiosos invitaban a otros líderes a asumir una postura frente a los marginados de la sociedad. Otras muestran cómo el protestantismo se ha convertido en un movimiento popular, con alcance a las clases medias, llevando hasta ellos la llamada "Teología de la prosperidad", enseñándoles, además, a vivir en un mundo que se divide entre lo sagrado y lo profano. Algunas tesis se enfocaron en mostrar las diferencias entre las liturgias de las iglesias protestantes y pentecostales. En el caso de los pentecostales, hubo afirmaciones que señalaban que dicha liturgia era relativamente nueva y en constante cambio.

Otras tesis mostraron que la música es un elemento fundamental en la liturgia de las iglesias protestantes históricas y de las pentecostales, no obstante, marcaron las diferencias en la forma de percibirla y de usarla por parte de cada denominación, mostrando que en el pentecostalismo esta tiene un componente importante que ayuda a ministrar, dar el mensaje y colabora para que el fiel tenga comunicación con Dios.

Algunas investigaciones también hicieron análisis comparativos entre las doctrinas de las denominaciones, sobre todo entre pentecostales y protestantes históricos, mostraron sus similitudes y sus diferencias, como por ejemplo el énfasis de los pentecostales en el uso de los medios de comunicación masivo, mientras que los protestantes apuntaban más a la inversión en la educación. Una particularidad de las investigaciones es que trataron varias veces la iglesia cristiana El Lugar de Su Presencia, y en una investigación se mostró cómo esta iglesia usa métodos para traer a sus fieles la sanidad integral, que incluye sanidad física y espiritual.

9.2.4 Teología protestante, pentecostal y sus implicaciones económicas y políticas en la vida de los creyentes. Este nuevo apartado trata con las implicaciones económicas que tienen las representaciones teológicas en la vida de los creyentes. Aquí es valioso revisar el trabajo de grado, del 2017, del historiador Carlos Augusto Sánchez Castañeda¹⁰⁸, nos muestra cómo desde la Iglesia de Dios Ministerial de Jesucristo Internacional ha influido, con su Teología de la prosperidad, en la vida económica de sus fieles, promoviendo parte de las ideas del neoliberalismo e ideas de ayuda social a sectores vulnerables.

El autor sostiene la idea de que no se puede desconocer que el pentecostalismo, en términos ideológicos, ha sido útil para adaptar parcialmente el neoliberalismo en la vida de los creyentes, pues se predicán ideas a fines, como: la puntualidad, la responsabilidad financiera, la competitividad, entre otras. Sin embargo, afirma que tal adaptación es parcial porque también se predicán valores como la solidaridad y otras actitudes comunitarias que no son propiamente los valores que promueve el neoliberalismo.

Por otra parte, encontramos trabajos que revisan las implicaciones sobre la vida política de los creyentes que trae consigo la Teología pentecostal y protestante. Esto nos lleva a tratar con el trabajo de grado, del 2019, de la socióloga Sara Ruth Hoyos¹⁰⁹ Montenegro, quien analiza el discurso religioso de la iglesia Misión Paz a las Naciones en torno a las elecciones del 2014, la aprobación de la adopción por parejas del mismo sexo (las marchas en contra de esta decisión) y el plebiscito del 2016. A través de estos análisis la autora nos permite ver cómo el discurso religioso influía en los actos políticos de los fieles.

El pastor de la iglesia Misión Paz a las Naciones usaba diferentes recursos para que sus discursos tuvieran este tipo de efectos, por ejemplo, la interpelación al público que

¹⁰⁸ SÁNCHEZ, Carlos. "La prosperidad, el crédito y el ahorro en la doctrina pentecostal: Una aproximación desde un estudio de caso: Iglesia de DIOS Ministerial de Jesucristo Internacional". Trabajo de grado Historiador. Bogotá D.C.: Universidad Externado de Colombia. 2017. p. 103.

¹⁰⁹ HOYOS, Sara. Discursos y prácticas religiosas en la dinámica colombiana configurando el orden social desde la Iglesia Misión Paz a las Naciones. Trabajo de grado Socióloga. Cali. Universidad del Valle. 2019. p. 59.

permitía que el discurso fuera más íntimo entre el pastor y los fieles. Segundo, la manipulación de textos bíblicos para que su discurso político fuera legitimado por Dios. La tercera, la mención de datos históricos, para dar la impresión de que la historia respaldaba sus postulados. Todo esto daba a los oyentes la idea de estar en lo correcto y de tener que actuar en concordancia con ello. Algunos otros investigadores que aportan a este subtema son: el licenciado en Ciencias Sociales David Osorio Roque¹¹⁰ y el teólogo Jhohan Centeno¹¹¹.

Este corto apartado lo terminamos recalcando que la teología que enseñan en las iglesias, en estos dos casos pentecostales, tiene una materialización en la vida económica y política de los fieles. Las dos investigaciones descritas anteriormente demuestran que los líderes de las iglesias poseen una visión sobre lo político y lo económico y que se esfuerzan por enseñar eso desde sus pulpitos. En lo económico, estas iglesias fortalecen las ideas del neoliberalismo y de una sociedad consumista, aunque también llaman a la solidaridad comunitaria. Y, en lo político, estas iglesias tienden a las ideas de corte conservadoras que intentan preservar los valores familiares y bíblicos, oponiéndose al aborto y a todo lo que ellos consideren pecaminoso.

9.2.5 Esfuerzos en favor del ecumenismo. Ahora bien, se sabe que la mayoría de las iglesias cristianas poseen una visión sobre los beneficios o errores que se podrían cometer cuando de llevar a cabo labores ecuménicas se trata, para algunas iglesias este sería un camino que contribuiría a la paz en el mundo, para otras eso sería negar su fe y ofender a Dios. Esta otra discusión también ha sido abordada por los científicos sociales.

¹¹⁰ OSORIO, David. La experiencia religiosa y la formación de los valores sociales promovidos por la Iglesia de Dios Ministerial de Jesucristo Internacional-IDMJM- en la comunidad de fieles en la ciudad de Cali. Trabajo de grado Licenciado en Ciencias Sociales. Cali. Universidad Santiago de Cali. 2019. p. 91.

¹¹¹ CENTENO, Jhohan. Identidad y libertad religiosas en Colombia: Implicaciones para la iglesia pentecostal. *Ventana Teológica*. 2017, nro. 11, p. 48-55.

En el 2019, el teólogo Juan Manuel Pérez Asseff¹¹², realizó una investigación en la que dio cuenta de algunos desafíos que se presentan en Colombia cuando de hacer diálogos y cooperaciones en pro del ecumenismo se trata.

El autor sostiene que la colaboración ecuménica es una tarea fundamental para enfrentar muchos problemas sociales en países con gran actividad por parte de las iglesias cristianas, como es el caso de Colombia. Además, afirma que sin los diálogos ecuménicos será imposible establecer un diálogo fraterno y pacífico entre las iglesias cristianas, asimismo, la paz como fin social y espiritual será complicado de alcanzar.

El autor, en su escrito, luego de caracterizar el movimiento ecuménico, enumera los distintos desafíos teológicos que enfrentan los cristianos para posibilitar la cooperación ecuménica: primero, la desconfianza frente al ecumenismo. Segundo, la incompreensión del poder y de la justicia de Dios. Tercero, el relajamiento de la doctrina de la guerra justa. Cuarto, la prevalencia de la moral sexual frente a la moral social y quinto, el influjo de la Teología de la prosperidad. Todo este trabajo fue enriquecido por la experiencia del autor que adquirió mientras trabajó como asesor del Alto Comisionado para la Paz.

A manera de conclusión, para todo el acápite, hemos notado que aquí se aglutinan trabajos que abordan de forma general todo el tema de las cosmovisiones protestantes y pentecostales, caracterizándolas y marcando sus diferencias, incluso en materia de liturgia. Otros trabajos fijaron su atención sobre la vida cotidiana de los creyentes: en donde se ve la manera en la que entienden la sexualidad, la ciencia y la tecnología.

A su vez, otros trabajos revisaron como los discursos teológicos influyen sobre la forma en que los creyentes entienden y practican la economía y la política. Otros trabajos abordaron cómo la visión teológica de las iglesias ha impulsado las iglesias a la evangelización, mostrando, también, que, en algunas comunidades, se ha generado un sincretismo religioso. Por otra parte, muy pocos trabajos han abordado el tema de los diálogos ecuménicos.

¹¹² PÉREZ, Juan. Colombia y la Cooperación Ecuménica por la Paz: Desafíos teológicos. En: Reforma protestante 500 años. 1 ed. Cali: Editorial Unicatólica, 2019. p. 101-118.

Por último, a modo general, es necesario resaltar los enfoques teóricos que se pudieron evidenciar y que tuvieron mayor tendencia en todos los estudios analizados. Empezamos por el enfoque marxista que usaron algunas investigaciones, en el que resaltaron la existencia de la lucha social de clases. Algunos autores usaron el marxismo interpretado por Francois Houtart, con ello pudieron explicar cómo los cambios económicos generaron cambios sociales, y, por ende, cambios religiosos en la composición de la sociedad. Este enfoque fue usado, por ejemplo, en las investigaciones de Beatriz Castro, Luis Cantero y Carlos Sánchez.

Otros investigadores, como el caso de Jorge Chamorro, hicieron uso de la psicología, pues les permitió darle a su investigación un marco vivencial básico para entender el concepto de percepción social, y así entender la percepción que los fieles tenían de la ciencia y la tecnología. Otro enfoque muy usado fue el Funcionalismo, sobre todo en los estudios sociológicos, pues, en dichas investigaciones, se preocuparon por entender la función social, sobre todo del pentecostalismo, y así poder explicar su crecimiento masivo y expansión en un país tan católicos como este.

Otros enfoques que también estuvieron presentes fueron el estructural-funcionalista y las ideas sobre Economía de la Religión. La Teoría comprensiva weberiana y sus ideas sobre la forma en que la religión genera cambios en la sociedad. Además, otros autores, hicieron uso de los aportes teóricos de Clifford Geertz y su definición de religión como un sistema de símbolos que trabaja para establecer duraderos estados anímicos en los hombres, formulando concepciones de un orden general de existencia y cubriendo a estas concepciones con un manto de efectividad de tal forma que dichos estados anímicos parezcan singularmente reales. Este último enfoque fue usado por Sara Hoyos en la investigación que tratamos aquí.

9.3 RELACIONES POLÍTICAS DEL PROTESTANTISMO Y LOS PENTECOSTALISMOS

Para empezar este acápite es importante resaltar que la mayoría de los textos aquí estudiados fueron producidos del año 2007 en adelante, solo 3 se produjeron en los primeros dieciséis años (de 1990 a 2006). Los años de mayor producción fueron el 2018 (9) seguidos por el 2013(6) y 2015(5). También es importante destacar que la mayor parte de estos trabajos son tesis y artículos, es decir, obras de menor calado.

En cuanto a las disciplinas, debemos destacar que las más activas en este acápite fueron todas aquellas que se derivan de los estudios políticos, desde Ciencias Políticas hasta Filosofía Política y las demás afines. A estas, con una menor participación, le siguen la Historia, luego la Sociología y la Teología. Es evidente que aquellas que se dedican al estudio de la política sean las que más tengan de que hablar en esta parte del trabajo, pues tienen mayor experticia en el tema.

9.3.1 Participación política de los movimientos protestantes y pentecostales.

Entrando en materia, observamos que la religión y la política han sido hermanas durante muchos años, en diferentes partes del mundo. Sin embargo, con el paso del tiempo, sobre todo en Occidente, ha cambiado la manera en que se entiende el mundo, y, por tanto, la religión y la política han tenido que separarse para funcionar de forma independiente, dando origen a proyectos como el estado laico y la secularización.

Este es el caso de Colombia —luego de la constitución de 1991— que ya no ostenta una religión nacional, sino que se ha desligado al Estado de toda creencia y ha permitido a sus ciudadanos adherirse a la religión que ellos consideren correcta o de su gusto; todo esto ha sucedido luego de que pasaran varios siglos de hegemonía católica en el territorio nacional.

Partiendo de esta realidad y del nuevo escenario creado con la constitución de 1991, algunos investigadores han tratado el tema de la proliferación de nuevos movimientos

religiosos, siendo el de mayor auge el pentecostalismo, y, además, han observado cómo estos grupos religiosos han decidido entrar a participar y transformar la política, especialmente los grupos pentecostales.

El primer trabajo sobre protestantismo y política —más exactamente iglesias evangélico-pentecostales— se da en 1996, con la tesis pionera en Ciencias Políticas de Daniela Helmsdorff¹¹³, quien sostiene que la participación política de los movimientos evangélicos era una muestra de una ampliación de la democracia en Colombia, en la medida en que se ampliaba el número de participación de partidos políticos. Sin embargo, aunque contribuían a dicha expansión democrática, los movimientos políticos creados por las iglesias evangélico-pentecostales tras la Constitución de 1991 no podían considerarse como movimientos sociales democráticos por definición, puesto que internamente poseían estructuras caudillistas, patrimonialistas y clientelistas. Esto en referencia a los dos partidos políticos cristianos que estuvieron activos en la Asamblea Nacional Constituyente: Partido Nacional Cristiano y Movimiento Unión Cristiana.

Además, los objetivos políticos de los movimientos cristianos no respondían a propósitos de ampliación democrática, no existía ningún modelo de sociedad propuesto, ni tampoco alguna idea para lograr la separación entre Iglesia y Estado. Mas bien, su participación buscaba hacer alianzas con el Estado para fortalecer su influencia en otras esferas de la sociedad.

Pese al anterior escenario, la investigadora muestra que existían otras ramas del cristianismo, especialmente del protestantismo histórico, que poseían una visión distinta de lo que debería ser la participación política de los cristianos. Para ellos la participación en estos escenarios no debía hacerse para buscar favores políticos para las iglesias, sino que se debía buscar un beneficio a la sociedad, pues la iglesia, según ellos, tiene responsabilidades sociales.

¹¹³ HELMSDORFF, Daniela. Participación política evangélica en Colombia. Tesis de grado Politóloga. Bogotá D.C.: Universidad de los Andes, 1996. p. 77-86.

Las tesis expresadas por Helmsdorf estuvieron destinadas a perdurar, pues la relación entre iglesias evangélico-pentecostales y política no cambiaron mucho. Así, los estudios que prosiguieron, continuaron expresando casi las mismas ideas.

Para el año 2007, nuevamente se produce un texto que enriquece este apartado, en este caso es el libro del teólogo Álvaro Cepeda Van Houten¹¹⁴, en el que se interesa por conocer la relación entre religión y política en las iglesias neopentecostales. La tesis del autor es que estos movimientos, que tienen la característica de ser político-religioso y que están fundamentados en una teología pos-milenaria, han buscado entrar a la arena política para asegurar su crecimiento y expansión en el país, y, a su vez, han continuado reproduciendo la práctica clientelista propia de la cultura del país.

Además, autor muestra que, en América Latina, la religión hegemónica ha ido perdiendo el dominio y ahora lo comparte con nuevos movimientos religiosos, especialmente el pentecostalismo. Además, analiza el fenómeno anterior, en nuestro país, y lo pone en relación con la política tradicional. Él destaca como estas iglesias terminaron cayendo en errores que ellos señalaban existían en la política, como, por ejemplo, el clientelismo y el nepotismo. A su vez, él nota cómo estas iglesias, en especial las neopentecostales, trabajaron por convertir su capital religioso en capital político.

En su libro, dividido en tres secciones, nos muestra cómo los líderes de las iglesias: Néstor Chamorro y María Luisa Piraquive, en sus respectivas iglesias, fueron consolidando un capital religioso que poco a poco lo convirtieron en capital político, y que sería explotado con la llegada de ellos a la política, como el caso de Claudia Rodríguez Castellanos o de algunos de sus hijos. El autor es constante en mostrar los errores que tanto criticaron los pentecostales y en los que ellos mismos cayeron cuando entraron a la arena política. Se refiere al clientelismo, al que él le agrega la idea de “emocional”, y que los políticos que salen del seno de esas iglesias saben explotar.

Luego continúa el teólogo mostrando la clasificación de los diversos tipos de cristianismos no católicos en el país, y los organiza en tres grupos: protestantes

¹¹⁴ VAN, Álvaro. Clientelismo y fe: dinámicas políticas del pentecostalismo en Colombia. Bogotá D.C.: Editorial Bonaventuriana, 2007. p. 260.

históricos, pentecostales y neopentecostales, resaltando que la mayoría de ellos llegaron de Norteamérica, pero que con el tiempo se han nacionalizado y consolidado en el país. Estos grupos, menciona el autor, a pesar de que en un principio no fueron tan relevantes, han venido tomando fuerza, pese a que tradicionalmente el país se ha caracterizado por no mover el statu quo ni en lo político, cultural o religioso.

De allí pasa el escritor a hablar sobre el origen, desarrollo y modo de operación de los movimientos neopentecostales en el ámbito político y religioso. Analiza específicamente a las iglesias más pujantes en este aspecto: la Iglesia de Dios Ministerial de Jesucristo Internacional, Misión Carismática Internacional y la Cruzada Estudiantil y Profesional de Colombia, con sus respectivos movimientos políticos. Y, en la parte final, devela las estrategias que usan estos movimientos para hacerse fuerte en la política, entre ellas el uso de medios de comunicación, marketing y las reuniones multitudinarias.

En este mismo año 2014, nos encontramos con otra investigación que trata tanto de protestantes como pentecostales y su participación en la política. Fue hecha por el historiador Pablo Moreno¹¹⁵ quien reflexiona sobre la participación de los evangélicos en la política, y defiende la idea de que no era novedoso que estos grupos participaran en política, porque antes de 1990 ellos ya tenían participación, lo novedoso era que, desde entonces, empezarían a tener visibilidad política, incidencia y presencia ante la opinión pública.

El mismo Moreno¹¹⁶ menciona que, para las primeras dos décadas del siglo XXI, nacieron los movimientos y partidos políticos de las vertientes protestantes y pentecostales. De las iglesias pertenecientes al protestantismo histórico y a las “misiones de fe” (que se agruparon en CEDECOL), nació el Movimiento de Unión Cristiana; de la iglesia Misión Carismática Internacional nació el Partido Nacional Cristiano, liderado por los esposos castellanos; de la iglesia Cruzada Estudiantil nació el Compromiso Cívico Cristiano por la Comunidad, liderados por Jimmy Chamorro, hijo del

¹¹⁵ MORENO, Pablo. Participación política e Incidencia pública De las iglesias no católicas en Colombia 1990-2010. *Historia y espacio*. 2014, p. 3.

¹¹⁶ *Ibid.*, p. 6.

líder de la iglesia; y de la Iglesia de Dios Ministerial de Jesucristo Internacional nació el partido Movimiento Independiente de Renovación Absoluta, liderado por Alexandra Moreno Piraquive, hija de la actual líder de la iglesia María Luisa Piraquive.

Aquí mismo, se explica que las principales cuestiones en aquella época no se daban en torno a si era o no necesario que participaran los grupos evangélicos en la política, sino que las discusiones giraban en torno a qué sector o grupo evangélico participaría y cuál proyecto propondría.

La primera gran participación en la política por parte de los evangélicos, señala Moreno¹¹⁷, se dio en el marco de la Asamblea Nacional Constituyente, encargada de construir la nueva constitución del país. La asociación de iglesias protestantes y evangélicas CEDECOL, decidió apoyar al Dr. Jaime Ortiz, un presbiteriano que era rector del Seminario Bíblico de Colombia, que, a su vez, hacía parte del Movimiento Unión Cristiana (MUC); junto a este hombre, se envió al Dr. Arturo Mejía, quien era miembro de la Misión Carismática Internacional (MCI) y del Partido Nacional Cristiano (PNC) de esta misma iglesia; estas dos personas fueron los representantes de los evangélicos en la constituyente.

En la misma investigación se enseña que el principal objetivo de los evangélicos en la Asamblea Nacional Constituyente era el de anular el concordato hecho por el Estado y el catolicismo en 1887, liberando, de esta forma, al Estado de toda confesión y facilitando el camino para la libertad de cultos. En los demás temas, los representantes evangélicos no tuvieron mucha participación.

Luego de esta participación, las iglesias evangélicas continuaron trabajando, tratando de ayudar a un país que estaba sumido en corrupción, y para el cual, ellos se presentaban como la solución, considerando que tenían la moral necesaria para arreglar el país. Sin embargo, cuenta Moreno¹¹⁸, que para 1997, el MUC empezó a experimentar luchas e inconvenientes dentro del mismo partido por cuestiones de poder, acuerdos y acusaciones de incumplimientos.

¹¹⁷ Ibid., p. 7.

¹¹⁸ Ibid..., p. 8.

Aun así, mantuvieron su participación, hasta que en el gobierno de Ernesto Samper (1994-1998), un gobierno más favorable con los cristianos, se empezó a legislar en favor de los evangélicos, esto se conoció como “El Concordato Evangélico”. Entre esas leyes estaban: validez de los matrimonios oficiados por pastores, el permiso de acudir a cárceles, hospitales y batallones para dar ayuda espiritual, la libertad de cultos en establecimientos educativos públicos y otras más. Pese a todo esto, Moreno critica fuertemente a los cristianos en vista de que nunca manifestaron su oposición en todos los escándalos que rodearon el gobierno de Samper.

Moreno¹¹⁹ ve desde dos puntos de vista la participación en política por parte de los grupos evangélicos: primero, lo considera bueno en vista de que han sabido ocupar el vacío que ha producido la crisis de los partidos tradicionales, además, lo ve bien porque han luchado contra toda la maquinaria de los partidos tradicionales —que ahora opera en nuevos partidos políticos—, y de esta manera, han logrado contribuir a la pluralización de la política.

Lo segundo —la parte negativa— es que, a pesar de su participación, los evangélicos no han logrado proponer proyectos políticos que generen cambios estructurales. Además, han hecho alianzas con gente considerada inmoral (lo cual es un escándalo para estas iglesias que se consideran morales), han caído en el clientelismo y su análisis del país ha sido caracterizado por la superficialidad.

Los siguientes investigadores coinciden con Pablo Moreno en reconocer que han sido los pentecostales y neopentecostales —también conocidos como carismáticos—, quienes han participado más en política, en comparación con el protestantismo histórico. Este es el caso de los sociólogos William Beltrán y Jesús David Quiroga¹²⁰, en el 2017. Ellos analizaron el trabajo político realizado por los pentecostales en Colombia desde 1991 al 2014.

¹¹⁹ Ibid...., p. 16.

¹²⁰ BELTRÁN, William y QUIROGA, Jesús. Pentecostalismo y política electoral en Colombia (1991-2014). Colombia Internacional. 2016, p. 191.

Ellos afirman que los evangélico-pentecostales tienden a transformar su capital religioso en un capital electoral. Para lograrlo, los pastores de dichas iglesias deben haber demostrado ser los elegidos de Dios, a través de la demostración de milagros, con lo cual consiguen que la gente les crea, incluso que se sumen a la visión política que tienen; sin embargo, en la mayoría de las iglesias protestantes, no sucede así, pues ellos no le confieren al pastor esa imagen de ser un hombre tan especial, como sí lo hacen los pentecostales.

Estos investigadores muestran que en estas iglesias pentecostales —generalmente son megaiglesias— cualquier ataque en contra del pastor, es un ataque dirigido a Dios, de esa manera meten presión sobre sus fieles para que sigan siendo sumisos a sus líderes, aun en términos electorales. Esto es lo que sucede en la Iglesia de Dios Ministerial de Jesucristo Internacional, según cuentan los investigadores. Sin embargo, existe un tipo de iglesias pentecostales (como las Asambleas de Dios y la Iglesia Pentecostal Unida de Colombia) que funcionan de forma denominacional —descentralizando la autoridad—, es decir, no poniendo tanto énfasis en la súper autoridad del pastor, por esto mismo, dentro de estas congregaciones ha sido menos exitoso convertir el capital religioso en capital político, puesto que la feligresía está más libre de la influencia de su líder.

Un claro ejemplo del poder electoral que tienen estos líderes religiosos como Eduardo Cañas, Miguel Arrazola, los esposos castellanos, Jimmy Chamorro, Jorge Enrique Gómez, Marco Fidel Ramírez, Ricardo Rodríguez, entre otros, se dio en el proceso de paz que el expresidente Juan Manuel Santos lideraba para el año 2016. Justamente, en el texto de los investigadores Laura Isabel Alcázar España y Juan Camilo Bolaños Orejuela¹²¹, precisan que fueron estos personajes religiosos los que influenciaron a su feligresía, para que el 2 de octubre del 2016, el “No”, fuera el ganador de aquel plebiscito.

¹²¹ ALCÁZAR, Laura y BOLAÑOS, Juan. Autoridades eclesiales y medios de comunicación: La actitud de los feligreses frente al plebiscito en Colombia. *Revista Criterio Libre Jurídico*. 2017, vol. 14, nro. 2, p. 114.

Beltrán y Quiroga¹²² resumen en tres factores la facilidad con la que los evangélicos-pentecostales lograron entrar en la política nacional. La primera razón es el rápido crecimiento de la feligresía. El segundo motivo fue el cambio en el discurso teológico que les permitió des-satanizar la política, y, tercero, las facilidades que la constitución de 1991 otorgó para participar en política, incluyendo a los diversos movimientos religiosos.

Otros estudios similares, que aportan a este apartado son los realizados por la politóloga Bibiana Ortega¹²³, el historiador Medófilo Medina¹²⁴, el historiador Pablo Moreno Palacios¹²⁵, el teólogo Álvaro Cepeda Van Houten¹²⁶, el investigador Juan David Velasco Montoya¹²⁷, el historiador Richard Alejandro Romero Mendieta¹²⁸, el investigador Juan Carlos Rodríguez Campo¹²⁹, los sociólogos William Mauricio Beltrán Cely y Sonia Patricia Larotta¹³⁰, y uno más de Bibiana Astrid Ortega Gómez¹³¹.

Terminando con este apartado solo queda señalar algunas coincidencias de las tesis de los autores. Todas ellas afirmaron que los grupos pentecostales, y neopentecostales especialmente, son los que más han tenido participación política luego de 1991, muy por encima del trabajo de los protestantes históricos. Algunos trabajos coincidieron en

¹²² BELTRÁN, William y QUIROGA, Jesús. Op. cit., p. 207.

¹²³ ORTEGA, Bibiana. Political participation of evangelicals in Colombia 1990-2017. *Политикологичка ревије*. 2018, vol. 12, nro. 1, p. 17-54.

¹²⁴ MEDINA, Medófilo. Protestantes, pentecostales y política en Colombia: 1870-2016. En: La reforma luterana y su influencia en América Latina del pasado al presente. Quito: Ediciones La Tierra: Colegio de América, 2018. p. 296.

¹²⁵ MORENO, Pablo. Evangélicos y política en Colombia en la década de los noventa. En: Diversidad y dinámicas del cristianismo en América Latina: memorias del primero congreso internacional. Bogotá: Andrés Eduardo González Santos, 2007. p. 573.

¹²⁶ VAN, Álvaro. Neopentecostalismo y política el caso colombiano. Cali: Editorial Bonaventuriana, 2010. p. 171.

¹²⁷ VELASCO, Juan. Colombia: de minorías dispersas a aliados estratégicos. En: Evangélicos y poder en América Latina. 1 ed. Lima: IESC, Instituto de Estudios Social Cristianos, José Luis Pérez Guadalupe y Sebastian Grundberger, 2018. p. 221-246.

¹²⁸ ROMERO, Richard. El neopentecostalismo en Colombia: familias pastorales y participación política, 1980-2019. Tesis de grado Historiador. Bogotá D.C.: Pontificia Universidad Javeriana, 2019. p. 109.

¹²⁹ RODRÍGUEZ, Juan. Proyecto político e ideológico de los principales partidos de tipo cristiano-evangélicos en Colombia. *Revista Latinoamericana de Difusión Científica*. 2020, vol. 2, nro. 2, p. 32-68.

¹³⁰ BELTRÁN, William y LAROTTA, Sonia. Religión y política en Colombia: aproximación cuantitativa. En: Religiones y espacios públicos en América Latina. 1 ed. Buenos Aires: Renée de la Torre y Pablo Semán, 2021. p. 676.

¹³¹ ORTEGA, Bibiana. Evangélicos y política. Formación y viabilidad de los partidos políticos evangélicos en Colombia (1990-2018). Tesis de grado Doctora en Ciencia Política: Universidad de los Andes, 2018. p. 272.

señalar que estos movimientos evangélico-pentecostales entraron a la arena política y terminaron cayendo en los errores que criticaban a los partidos políticos tradicionales: clientelismo y nepotismo.

Algunas tesis fueron novedosas con sus aportes, una mostró que la participación de los protestantes en la política no era algo nuevo antes de 1991, lo único que cambiaría de esa fecha en adelante es su visibilidad pública. Otra afirmó que la principal fuente electoral de las iglesias evangélico-pentecostal se originaba cuando dichas iglesias transformaban su capital religioso en uno político.

9.3.2 Accionar político de iglesias específicas. Saliendo de la discusión anterior, es momento de entrar en otra que se enfoca en ver cómo algunas iglesias específicas se encargan de politizar a sus miembros y cómo la iglesia politizada tiene impactos sobre la sociedad. En el año 2005, la politóloga Lina Paola Mora Navarro¹³² realizó su trabajo partiendo de la hipótesis de que la sociedad contemporánea colombiana está siendo politizada desde el campo de lo religioso, por tanto, ella hace un estudio de caso en la Iglesia Cristiana Misión Carismática Internacional.

En esta investigación, la autora, va develando la politicidad de la iglesia mencionada y va mostrando la manera en que la identidad político-religiosa del creyente se va formando, en la medida en que este participa en eventos de la iglesia: cultos, devocionales, escuelas de líderes y reuniones llamadas “células”. En estas actividades los pastores y líderes de la iglesia van introduciendo sus ideas y van formando la opinión que ellos quieren que tengan sus creyentes en torno a temas políticos y demás. Todo con el apoyo de pasajes bíblicos, para legitimar que su posición es divina. Luego son estos creyentes los que se encargarán de seguir expandiendo estas ideas dentro de la sociedad.

¹³² MORA, Lina. El protestantismo y lo político en Colombia-estudio de caso de la identidad político-religiosa de los miembros de la Iglesia Cristiana Carismática Internacional. Tesis de grado Politólogo. Bogotá D.C.: Universidad de los Andes, 2005. p. 163.

Antes de pasar a la otra investigación, es necesario mencionar que, la participación en la política tiene efectos en el comportamiento democrático y en la comprensión de los derechos ciudadanos por parte de los miembros que asisten a las iglesias que tienen antecedentes de participación política. Sobre esto, la politóloga Karol Joanna Hernández Ramos¹³³, en el 2009, realizó un trabajo de grado, en el que analiza estos aspectos en la iglesia Misión Carismática Internacional, entre los años de 1989 y 2005.

La investigadora muestra cuáles son los aspectos que están limitando la ciudadanía integral (que no es otra cosa que el uso adecuado de todos los derechos civiles, políticos y sociales.) en los miembros de la iglesia en mención. La tesis que ella sostiene es que, la conformación de la ciudadanía integral, en los miembros de la Iglesia Misión Carismática Internacional, no se ha llevado a cabo, si bien es cierto que los miembros de esta iglesia participan en las elecciones, de ahí en adelante, en asuntos civiles y políticos, en muy poco participan. Todo esto debido a una de las limitantes que se encontró: que en dicha iglesia no cuenta con espacios de preparación para los miembros en el uso y conocimiento de sus derechos, que les permitiría a ellos ir más allá de solo ser electores y pasar, incluso, a ser elegidos y hacer veedores y usar todo tipo de herramientas políticas y civiles en beneficios de sí mismo en cualquier contexto. Además, no hay una buena representación y participación de los miembros de estas iglesias en los debates, reuniones, propuestas y decisiones que se toman al interior del partido de su iglesia. Lo cual hace más débil la ciudadanía integral.

Dejando atrás el trabajo de Hernández, ahora, para el 2015, el investigador Carlos Mamián¹³⁴, realiza una investigación en la que intenta descifrar los aspectos socio-culturales, políticos, económicos y simbólicos en la vinculación religiosa de algunas personas a la Iglesia de Dios Ministerial de Jesucristo Internacional en la ciudad de Popayán.

¹³³ HERNÁNDEZ, Karol. Las limitantes de construcción de ciudadanía integral en miembros de iglesias evangélicas con antecedentes de participación política en Colombia. Caso de estudio: la iglesia Misión Carismática Internacional. Tesis de grado Politóloga. Bogotá D.C.: Universidad del Rosario, 2009. p. 75.

¹³⁴ MAMIÁN, Carlos. Religión y política: el caso de la Iglesia de Dios Ministerial de Jesucristo Internacional y el movimiento político MIRA en el municipio de Popayán. Tesis de grado Magister en Ética y Filosofía Política. Popayán: Universidad del Cauca, 2015, p. 119.

Un aspecto importante que se señala en la investigación, es la forma en la que la líder de la iglesia, María Luisa Piraquive, divide el trabajo de su denominación en dos aspectos distintos; para ella, la iglesia está encargada de ayudar y satisfacer las necesidades de los fieles, mientras que el MIRA —movimiento político— se encarga de ayudar a las necesidades de la población en general. Una particularidad digna de resaltar por cuanto muestra la forma discursiva en la que ella legitima (y la mayoría de las iglesias pentecostales) su participación en la política.

Otros textos que aportan a este apartado son el del politólogo Rolando Andrés López Pereira¹³⁵; el de los investigadores Juan Castellanos, Omar Tapasco, Carlos Gallego, David García, Santiago Yela, Luis y Juanita Espeleta¹³⁶; el del sociólogo Luis Bernardo Bastidas Meneses¹³⁷; y, el de la investigadora en Estudios Políticos Nayive Castellanos Villamil¹³⁸.

A modo de conclusión para este apartado se hace necesario resaltar, que algunos investigadores están particularmente interesados en analizar cómo las diferentes iglesias, en especial neopentecostales, están participando en la política y cómo incentivan a sus miembros a hacerlo. También, al observar los resultados de estas investigaciones se puede señalar que, si bien la sociedad está siendo politizada desde lo religioso, también es cierto que la mayoría de los fieles de estas iglesias (por ejemplo, la Iglesia de Dios Ministerial de Jesucristo Internacional y la Misión Carismática Internacional) solo participan en política en momentos de elección, pues no hacen uso de otros medios y formas de expresión civil y política.

¹³⁵ LÓPEZ, Rolando. Análisis sobre el movimiento político-religioso MIRA y su crecimiento en Bogotá. Tesis de grado Magister en Estudios Políticos. Bogotá D.C.: Pontificia Universidad Javeriana, 2008. p. 133.

¹³⁶ CASTELLANOS, Juan, et al. El Movimiento Independiente de Renovación Absoluta y la producción de incentivos religiosos para la acción política en Manizales (Colombia). *Revista de Antropología y Sociología: VIRAJES*. 2013, vol. 15, nro. 1, p. 175-208.

¹³⁷ BASTIDAS, Luis. Militancia y filiación religiosa en el Movimiento Político MIRA. Tesis de grado Magister en Sociología. Bogotá D.C.: Universidad Nacional de Colombia, 2015. p. 220.

¹³⁸ CASTELLANOS, Nayive. Actividad política y alianzas religiosas en la Colombia contemporánea: una relación simbiótica. Urbismo y la Misión Carismática Internacional 2002-2018. Tesis de grado Magister en Estudios Políticos. Bogotá D.C.: Universidad Nacional de Colombia, 2018. p. 152.

9.3.3 Eventos coyunturales. En estos estudios, que tratan temas tan diversos en cuanto a la política y los movimientos protestante y pentecostal, hay espacio para un subtema más que tiene que ver con eventos coyunturales, es decir, que se preocupan por mostrar cómo determinadas iglesias y sus respectivos movimientos desempeñaron un papel, importante o no, en un evento político nacional determinado. Aquí es preciso hacer mención del trabajo realizado por la politóloga Paola Andrea Sánchez Castañeda¹³⁹, en el 2014, quien nos habla de las estrategias usadas por el MIRA en las elecciones al senado de los años 2006 y 2010 en Bogotá.

En esta investigación, la politóloga encontró que pese a que el partido político MIRA dice ser independiente de la iglesia de María Luisa Piraquive, la verdad es que eso queda en entre dicho. La politóloga plantea como hipótesis que donde reside una sede principal de dicha iglesia, allí mismo el partido MIRA es fuerte electoralmente (así lo demostró en las elecciones de 2006 y 2010). Además, tanto la iglesia como el partido nacieron de la misma familia y las jerarquías dentro de estas dos instituciones responden a formas de proceder nepotistas. Eso sin mencionar que la mayor parte de las posiciones del partido político responden a un movimiento confesional.

Las politólogas Laura Susana Aponte Araújo y María Paula Franco Lozano¹⁴⁰, en el 2018, también investigaron el accionar de algunas organizaciones políticas (Colombia Justa Libres, Organización Claudia Rodríguez de Castellanos y el partido MIRA) que pertenecen a iglesias neopentecostales en un evento coyuntural en la política colombiana, las elecciones legislativas de 2018-2022. El interés de estas investigadoras era el de identificar cuáles fueron las estrategias de comunicación política que usaron para las elecciones mencionadas. Los resultados arrojaron que las principales estrategias fueron: los símbolos, canciones y eslóganes, todo con el fin de que el

¹³⁹ SÁNCHEZ, Paola. Iglesias y partidos políticos: la estrategia electoral del MIRA en las elecciones al senado del 2006 y el 2010 en Bogotá. Tesis de grado Politóloga. Bogotá D.C.: Universidad del Rosario, 2014. p. 61.

¹⁴⁰ APONTE, Laura y FRANCO, María. Análisis de las estrategias de comunicación política en torno a la religión: campaña para las elecciones legislativas 2018-2022 de la organización Claudia Rodríguez de Castellanos, el movimiento Colombia Justa-Libres y el partido MIRA. Tesis de grado Politóloga. Chía: Universidad de La Sabana, 2018. p. 76.

mensaje fuera grabado, con facilidad, en la memoria de los votantes. Ellas plantean la hipótesis de que, debido al origen cristiano de los movimientos, estos mismos configuraron su estrategia de comunicación política a partir de la construcción de un mensaje e imagen basados en principios del cristianismo, que defendían propuestas de corte religioso, y que estaban destinadas a convencer a un público protestante.

Además, implementaron una política en donde se trabajaba desde el interior de las problemáticas, lo cual eliminaba la barrera entre los ciudadanos y el político. Sin embargo, destacan las escritoras, cada una de esas organizaciones tenía sus elementos diferenciadores en la construcción de sus campañas. Otro estudio que enriquece en la discusión y profundización de este subtema es el del politólogo Nicolás Ochoa Muñoz¹⁴¹.

En el mismo año 2018, encontramos otra investigación en donde se habla de cómo el pentecostalismo se comportó frente a un suceso político particular. Esta vez fueron el sociólogo William Beltrán Cely y la investigadora en Estudios Latinoamericanos Sian Creely¹⁴² quienes analizaron el comportamiento de las iglesias pentecostales colombianas frente al plebiscito del 2016. En su investigación, ellos observan las causas por las que el “No” ganó en las urnas. La razón principal que encontraron fue que dentro de las iglesias pentecostales se empezó a diseminar la idea de que los acuerdos que se iban a firmar entre el gobierno colombiano y las FARC (Fuerzas Armadas Revolucionarias de Colombia) estaban viciados con lo que ellos denominaron como “ideología de género” que era la inclusión de los derechos de las comunidades LGTBI. Apoyados en esto, pastores pentecostales y políticos de derecha, invitaron a sus feligreses y adeptos políticos a votar por el “No”.

Terminado este pequeño apartado, ha quedado claro, a la luz de estas dos investigaciones, que, en las últimas décadas, los movimientos políticos y las iglesias neopentecostales, principalmente, han sido decisivas en los resultados electorales de

¹⁴¹ OCHOA, Nicolás. Los imaginarios sociales y fundamentalismos en discursos políticos y religiosos análisis del discurso en el plebiscito sobre los acuerdos de paz en Colombia 2016. Tesis de grado Politólogo. Bogotá D.C.: Pontificia Universidad Javeriana, 2018. p. 71.

¹⁴² BELTRÁN, William y CREELY, Sian. Pentecostals, Gender Ideology and the Peace Plebiscite: Colombia 2016. *MDPI*. 2018, vol. 9, nro. 418, p. 1-19.

nuestro país, ya sea para la elección de presidentes, u otro tipo de gobernantes, o, también, para eventos poco comunes como el plebiscito del 2016. Las investigaciones dejan claro que, en el presente, los protestantes se han convertido en una fuerza electoral importante a tener en consideración, no obstante, este caudal electoral está, en su mayoría, en apoyo a los partidos que promueven sus iglesias.

9.3.4 Tránsito de lo religioso a lo político. Algunos investigadores se han preguntado cómo ha sido ese tránsito de lo religioso a lo político en Colombia en los últimos años. El politólogo Javier Duque Daza¹⁴³, en el 2010, en su artículo, estudia el surgimiento, dinámicas y características electorales de los movimientos pentecostales en el país, mostrando que el surgimiento de estas organizaciones políticas, en los años 1990, llevó a la unión de una tradición organizativa expansiva y consolidada con un nuevo esquema de oportunidades que permitió a estos grupos una participación electoral exitosa y el acceso a distintos cargos políticos. Oportunidades que se hicieron palpables cuando estos grupos lograron participar en las contiendas electorales y tener un espacio en el Congreso de la República, pues desde allí lograron generar, para sí mismas, beneficios materiales y simbólicos por medio de leyes que los ayudaban a consolidarse.

Ahora bien, para que se dé el tránsito de lo religioso a lo político, lo primero que se debe dar es un cambio en la mentalidad, en el aspecto teológico de las iglesias, en la creencia y visión que tiene sobre la política. Como es sabido, antes de 1990, las iglesias pentecostales veían a la política como un campo maligno y contaminado, pero cuando su idea cambió y se dieron cuenta de que ellos podían entrar allí para cambiar la realidad del país, entonces empezaron a incursionar en la política. En el 2013, el sociólogo Luis Bernardo Bastidas Meneses¹⁴⁴, realizó un trabajo etnográfico y documental en la feligresía de la Iglesia de Dios Ministerial de Jesucristo Internacional, con el fin de ver cómo las ideas y visiones sobre la política genera en los creyentes unas convicciones que les impulsa a hacer militancia constante y permanente en el

¹⁴³ DUQUE. Op. cit., p. 73-111.

¹⁴⁴ BASTIDAS. Op. cit., p. 220.

movimiento de la iglesia: el MIRA. Su tesis es que este partido político tiene origen confesional, por lo cual, sus acciones proselitistas nacen del seno de la Iglesia de Dios Ministerial de Jesucristo Internacional.

Por este camino, el investigador nos muestra que en la iglesia en mención constantemente, desde el pulpito, se hace un llamado a construir el reino de Dios, por lo que se motiva a los fieles a no robar, no dejarse corromper, hacer militancia voluntaria, a ser transparentes, usar los instrumentos legales, etc. Todo esto es lo que conecta las ideas religiosas con la militancia política.

Continuamos en el año 2013, año en el que las Ciencias Sociales produjeron bastantes investigaciones en torno al tema de los movimientos protestantes, pentecostales y la política. El caso de la siguiente investigación, nos adentra en la forma en la que los líderes religiosos se convierten en líderes políticos.

Esta investigación fue hecha por la politóloga Jenny Andrea Santamaria Riapira¹⁴⁵, ella al igual que otros investigadores, afirma que los cambios que se dieron, en términos políticos, en las iglesias pentecostales, fue producto de las nuevas condiciones sociales, culturales y políticas que trajo consigo la constitución de 1991. Su tesis es que luego de esta constitución, algunos líderes religiosos de grupos cristianos ingresaron a competir por el capital político, para luego usar la política en favor de objetivos religiosos.

En este trabajo se abordan iglesias importantes en términos políticos como la Iglesia Ministerial de Jesucristo Internacional, la Misión Carismática Internacional y otras. Y, como ya lo han dicho anteriores investigadores, esta politóloga también lo afirma, y es que una vez que estas iglesias logran tener espacio en la política usan su poder político para beneficiarse como comunidad religiosa.

En este trabajo se muestra cómo el Hecho religioso ha acompañado la historia política de Colombia desde sus inicios, además se nos señala aquellas transferencias de ideas o hábitos entre lo político y lo religioso, entre los cuales se resalta el hecho de que un líder

¹⁴⁵ SANTAMARIA, Jenny. Religión y política en Colombia: La transformación de líderes religiosos en líderes políticos después de la constitución de 1991. Tesis de grado Magíster en Estudios Políticos e Internacionales. Bogotá: Universidad del Rosario, 2013. p. 170.

carismático se levanta y usa medios religiosos para lograr hacerse a un amplio capital electoral, algo muy propio de los políticos seculares.

Para cerrar este apartado se señalarán dos puntos en común de las distintas tesis de los autores. Para empezar, se debe mencionar que todas las tesis afirmaron que los grandes líderes y partidos político-religiosos surgieron después de 1991. Y, segundo, coincidieron en la idea de que dichos partidos y líderes han usado el poder político que han alcanzado para favorecer sus objetivos religiosos.

9.3.5 Violencia político-religiosa. Otro tema importante de discusión es el de la persecución político-religiosa o la forma en la que vivieron los protestantes en medio de la violencia bipartidista en Colombia. El historiador Fabio Hernán Carballo¹⁴⁶, es uno de esos investigadores que, desde la Historia, y en su libro, nos muestra cómo fue esa persecución a los protestantes en el departamento de Antioquia durante la segunda mitad del siglo XX. Por ser este texto un caso ejemplar y detallado de la violencia que penetró hasta lo religioso, será necesario ahondar en él.

El investigador nos señala que al departamento de Antioquia los primeros protestantes en llegar fueron los presbiterianos, en 1889, un periodo en el que Colombia estaba consolidando al catolicismo como la fe nacional; sin embargo, en la República Liberal (1930-1946) los protestantes tuvieron un periodo de favorabilidad, que luego se vería truncado en Antioquia con la llegada del conservador, a la presidencia, Mariano Ospina, pues se incentivó una cruzada para reivindicar al catolicismo en la región.

Fue en medio de este proceso de reivindicación, que se dio un fuerte hostigamiento a los protestantes (presbiterianos, wesleyanos, interamericanos y adventistas), y fue de la pluma de intelectuales católicos que se forjó la imagen nociva del protestantismo: los hacían ver como portadores del liberalismo estadounidense, masones o comunistas soviéticos, que con sus ideas iban a despojar a Colombia de su fe católica. De esta

¹⁴⁶ CARBALLO, Fabio. La persecución a los protestantes en Antioquia durante la violencia bipartidista de mediados del siglo XX. Medellín: Instituto para el Desarrollo de Antioquia, 2013. p.168.

forma se legitimaba la hostilidad contra los protestantes en la capital Medellín, sin embargo, en las zonas periféricas la persecución era menos intensa.

No obstante, Carballo afirma que no se encontró documentación en donde los protestantes, en este caso los presbiterianos, llamaran a la violencia. El autor es bastante ecléctico, pues ha visto los males que ha vivido el país por razones de odios políticos y religiosos y, por tanto, hace un llamado a sacerdotes y pastores a generar conciencia del asunto.

Pero no todas las participaciones a nivel político del cristianismo se han dado en términos electorales, hay otras muchas formas de participar en la sociedad y que también tiene matices políticos, como ayudar en un proceso de paz, ecumenismo, o resistir desde la teología a los conflictos armados en torno al poder. Este es el caso de la investigación realizada por el doctor en Historia William Elvis Plata Quezada y el historiador Sergio Cáceres Mateus¹⁴⁷, en el año 2015.

En esta investigación, los historiadores muestran la forma en la que 350 familias liderados por un pastor de la iglesia Cuadrangular del corregimiento de El Garzal, municipio de Simití Bolívar, a comienzos del siglo XXI, hicieron resistencia a un grupo paramilitar que buscaba desplazarlos, pero ellos, convencidos de que era la voluntad de Dios permanecer en el lugar, vencieron sus temores y comenzaron un proceso de resistencia pacífica que llegó a asumir tintes milagrosos, inclusive.

Pese a todas las desventajas y la poca ayuda con la que contó el pastor y su iglesia, ellos lograron que les titularan esas tierras (que muchos poseían desde los años 60) y, con la desmovilización nacional de los paramilitares en 2006, la situación de guerra que se vivía en la zona y la amenaza de los paramilitares se redujo, pero solo en el 2015 se le dieron los títulos de propiedad de las tierras a las familias de la comunidad El Garzal. Mostrando con todo esto, cómo una comunidad desde la fe, puede contribuir a la paz, teniendo como sus mayores armas el ayuno, la vigilia y la oración. Un acto político realizado lejos de los micrófonos y tarimas.

¹⁴⁷ PLATA, William y CÁCERES, Sergio. Resistir a los violentos y tejer sociedad desde la fe: El Garzal (Colombia). *Theologica Xaveriana*. 2015, vol. 65, nro. 180, p. 497-525.

Por otra parte, en la investigación del teólogo Esteban Arias Ardila¹⁴⁸, en el 2020, se sostiene que los protestantes y católicos no fueron solo actores religiosos, sino también actores políticos en Colombia durante la segunda mitad del siglo XIX y la primera del XX. De esta idea surge la discusión, en la investigación, si la persecución de los protestantes se debía a razones políticas.

El autor analiza las causas por las cuales se les consideró una amenaza a los protestantes, entre los que encontró, en primer lugar, que a los protestantes se les vio como una amenaza porque ellos quisieron evangelizar a los católicos, lo que también trajo una desconfianza política porque se asoció que si los protestantes no aprobaban a los católicos tampoco lo hacían con los conservadores que compartían ideales con los católicos. En segundo lugar, hubo algunos investigadores dentro del catolicismo que afirmaron encontrar pruebas de los intereses colonialistas de los Estados Unidos a través de los misioneros protestantes.

Y, en tercer lugar, a los protestantes se les vio como enemigos por sus vínculos naturales con el partido liberal colombiano y sus ideas de una sociedad con más libertades que dejara a tras ciertas políticas tradicionales (diferente a la sociedad conservadora y tradicional que proponían los católicos y conservadores). Estas ideas fueron favorecidas por dos presidentes liberales que intentaron llevarlas a cabo en sus gobiernos: José Hilario López y Tomás Cipriano de Mosquera. De esta manera, el autor argumenta para favorecer su idea de que los protestantes y católicos fueron actores religiosos y políticos, y por ende la persecución protestante tuvo relación con motivos políticos.

Llegamos al 2021, y nos encontramos con la investigación de Juan Camilo Bermúdez Estrada¹⁴⁹, un historiador que nos muestra cómo en la ciudad de Medellín, en la primera mitad del siglo pasado (al final de la hegemonía conservadora), la lucha contra los protestantes se hizo también usando el periódico. *La Defensa* era un periódico

¹⁴⁸ ARIAS, Esteban. ¿A quién engañas, abuelo?: una lectura del vínculo entre protestantismo y poder político en Colombia. Bogotá: Editorial Libros Para Pensar, 2020. p.4.514.

¹⁴⁹ BERMÚDEZ, Juan. La Defensa y el protestantismo en Medellín, al término de la hegemonía conservadora: 1923-1930. Trabajo de grado Historiador. Medellín: Universidad de Antioquía, 2021. p. 140.

antioqueño católico y conservador, el cual fue usado como medio para informar, pero también para intimidar y desacreditar al protestantismo y a los liberales. Sin embargo, con todo y la oposición que este periódico generó, no fue posible evitar que la Medellín que se ufana de ser la “Roma de la montaña” viniera a ser una sociedad más secular, donde el protestantismo logró no solo llegar, sino consolidarse.

Para concluir este apartado, y a la luz de las anteriores investigaciones, se puede afirmar que en el siglo XIX y XX los protestantes que llegaron al país tuvieron que enfrentar distintos obstáculos para poder establecerse, consolidarse y expandirse en el país. Su principal opositor fue la Iglesia Católica, quien intentó impedir el avance protestante. Esta oposición fue hecha con violencia, en algunos casos. Los autores muestran que protestantes, pentecostales y católicos fueron actores políticos y religiosos, y la violencia que experimentaron siempre tuvo esos dos matices.

Otros textos que enriquecen este apartado son el del historiador Diego Argáez¹⁵⁰, el del investigador Michael Brasher¹⁵¹ y el de los investigadores William Mauricio Beltrán Cely e Ivón Natalia Cuervo¹⁵².

Algunas consideraciones finales para concluir todo el acápite. Primero, señalar que algunos autores son más críticos que otros con la participación de los grupos evangélico-pentecostales en política, pues no ven sus aportes en la materia, mientras que otros resaltan que la entrada de estos grupos ha fortalecido la democracia.

Por otra parte, se mencionarán algunos de los enfoques teóricos más encontrados y usados por varios investigadores en todo el acápite. Nuevamente, el Funcionalismo estuvo presente, distintos autores (como el caso de la investigación hecha por Laura Aponte y María Franco) mostraron como la religión, y específicamente quienes las practican, transforman con sus acciones la sociedad. Otros investigadores como Javier

¹⁵⁰ ARGÁEZ, Diego. *The Unfortunate Irritant in US / Colombian Relations, 1948-1958*. Tesis de grado Maestro en Historia. Ottawa: Universidad de Ottawa, 2002. p. 77.

¹⁵¹ BRASHER, Michael. *Blessed are the peacemakers: transnational alliance, protective accompaniment and the Presbyterian Church of Colombia*. Tesis de grado Maestro de Artes. Miami: Universidad Internacional de Florida, 2013. p. 99.

¹⁵² BELTRÁN, William y CUERVO, Ivón. *Pentecostalismo en contextos rurales de violencia. El caso de El Garzal, sur de Bolívar, Colombia*. *Revista colombiana de Antropología*. 2016, vol. 52, nro. 1, p. 139-168.

Duque usaron la teoría de la “conjunción de factores sociales y e institucionales” para poder explicar la presencia de un mayor número de partidos políticos en una sociedad. También, es importante recalcar que diversos autores han usado la conceptualización, entorno a lo que es el protestantismo y el pentecostalismo, hecha por William Beltrán y George M. Marsden.

Por último, autores como Luis Meneses hicieron uso de las nociones weberianas de la ética religiosa y ética de la convicción, para entender que las acciones políticas tienen sus raíces en la ética de la conversión y que afecta las esferas individuales y las prácticas políticas.

9.4 PROTESTANTISMO, PENTECOSTALISMOS Y CAMBIO SOCIAL

Esta parte del trabajo se enfocará en revisar cómo los distintos estudios sociales se han enfocado en abordar la manera en que el protestantismo histórico y el pentecostalismo han contribuido a la reconfiguración de la esfera social a través de cambios en el ámbito religioso.

Es importante destacar, antes de iniciar, que solo dos de todas estas investigaciones fueron producidas en el primer periodo (1990-2006) el resto, es decir, la mayoría fueron producidas de ahí en adelante. Los dos años de mayor producción fueron el 2009 y el 2014, con tres investigaciones cada uno. La magnitud de los trabajos en su mayor parte es pequeña, artículos y tesis; pocos libros.

En cuanto a la disciplina más participativa en este acápite, la Historia es la que más tiene trabajos, seguidos por la Sociología y la Antropología. Todas ellas investigaron un poco más al pentecostalismo, pero solo un poco por encima de la recurrencia con la que estudiaron al protestantismo histórico, sin dejar de lado que hubo muchos trabajos que los estudiaron a ambos.

9.4.1 Lucha de las iglesias protestantes y pentecostales por una mayor participación e incidencia en la esfera pública. En esta dinámica por comprender cómo los protestantes y pentecostales han tratado de influenciar en la esfera pública, algunos investigadores han optado por estudiar la prensa para ver cómo desde allí los evangélicos han hecho su lucha. Un ejemplo de ello es el texto de Edwin Villamil¹⁵³, del año 2014, este investigador estudia la prensa colombiana entre los años de 1946 a 1953, a la luz del periódico: El Heraldo Bautista. La tesis del autor es que este periódico se consolidó en un agente movilizador de la reflexividad social en favor de las minorías religiosas en Colombia.

Con este periódico, el investigador analiza la forma en la que los protestantes trataron de influenciar para poder crear una ciudadanía evangélica, y por obtener la libertad religiosa. Con esta misma fuente, el autor, logra dar cuenta de la manera en la que los protestantes se representaban a sí mismo y explicaban las situaciones que les tocó enfrentar.

En vista de que los protestantes proponían un tipo de ciudadanía distinta a la tradicional católica, el autor¹⁵⁴, desarrolla el concepto de disidencia moral para explicar esa nueva propuesta ciudadana por la que abogaban los protestantes. Este concepto agrupa las dos ideas principales que la prensa trataba de difundir: primero, indicaciones sobre cómo debía ser el comportamiento y, segundo, la idea de una sociedad más libre.

La importancia de esta prensa fue notable, aunque al principio no generó grandes cambios en la sociedad, sin embargo, se vieron pequeños avances como el hecho de permitir que actividades como el discipulado, conversión y el tener comunión, fueran realizadas por protestantes; además, el empuje de la prensa permitió que se vislumbrara la posibilidad de un ciudadano protestante con ideas liberales que veía con buenos ojos la relación entre Iglesia y Estado, en la medida en la que se respetara la libertad de cultos y conciencia. Pero el logro más importante del trabajo constante de estos

¹⁵³ VILLAMIL, Edwin. Ciudadanía protestante y disidencia moral: el papel de la prensa religiosa en el debate sobre las libertades religiosas durante 1946 y 1953. *Revista SC*. 2014, nro. 13, p. 113.

¹⁵⁴ *Ibid.*, p.116.

periódicos, y de otros medios por los cuales se propagaron las ideas protestantes, fue que, en años posteriores, luego de insistir y luchar, se lograra una constitución —en 1991— en la que se reconocieran a las minorías protestantes y pentecostales, y otras expresiones religiosas.

Otro estudio similar a los dos anteriores es el de Emilia Soto Echeverri¹⁵⁵, del año 2015, en este trabajo se estudia la prensa protestante y la lucha que se generó con la iglesia católica, en la década de 1930. El catolicismo no perdió su dominio ni su influencia social en Colombia, pero sí tuvo que reflexionar sobre la forma en la que debía mantener ese dominio, frente a las nuevas ideas traídas por los protestantes. El trabajo también muestra que los ataques entre católicos y protestantes fue constante y que reflejan, sobre todo, el rechazo a lo otro, a aquello que es diferente a mí.

Un estudio más reciente, llevado a cabo por Luis Ramírez¹⁵⁶, en el 2019, elaborado desde la Teología, demuestra que el impacto social de la iglesia está motivado por su teología, incluso muestra que la misma educación teológica genera un impacto social. Él sustenta la tesis de que las instituciones teológicas, deben, desde su contexto, enfrentar el desafío de ofrecer alternativas que transformen la sociedad, asimismo están llamadas a ser fieles a su identidad institucional y confesional, pero siguiendo, también, los lineamientos establecidos por el gobierno para la educación superior.

Lo primero que el autor introduce en este texto es la idea de que cada tipo de educación debe ser estudiada basada en aquello para lo cual ella fue diseñada, así se entenderá mejor en dónde y cuánto debe impactar.

Ramírez¹⁵⁷ lleva a cabo este estudio analizando a la Fundación Seminario Bíblico de Colombia (FUSBC). Institución que tiene como objetivo formar teológicamente a hombres y mujeres que Dios ha llamado para servirles, de tal manera que estos hombres estén capacitados para enseñar a otros, logrando así, que la iglesia conozca

¹⁵⁵ SOTO, Emilia. “Amigos del Evangelio o enemigos de Cristo”. Análisis de la prensa protestante en Bogotá, 1932-1937. Trabajo de grado Historiadora. Bogotá D.C.: Universidad de los Andes, 2015. p. 73.

¹⁵⁶ RAMÍREZ, Luis. El impacto de la educación teológica en la sociedad. *Ventana Teológica*. 2019, p.56.

¹⁵⁷ *Ibid.*, p.57.

más a Dios y entienda mejor su misión en el mundo, produciendo de esta manera un mundo más justo, ético, aportando soluciones y valorando mejor la vida.

El investigador protesta contra las empresas o iniciativas seculares que pretenden imponer sus agendas a la FUSBC, o a cualquier otra institución educativa, teniendo en cuenta que la FUSBC posee su propia agenda social en la que incluye tres puntos definidos.

El primero¹⁵⁸ de ellos, desde el área de Extensión, la FUSBC, en conjunto con la Asociación Carcelaria de Antioquia, trabaja para la resocialización de los presos por medio del programa ofrecido por el Instituto Carcelario de Formación Integral.

El segundo¹⁵⁹, es un proyecto impulsado por parte de la División de Investigación, desde la cual la FUBSC ha llevado a cabo congresos teológicos sobre el tema del desplazamiento forzado en el país. Para el año 2014, junto con el Fuller Theological Seminary, realizaron uno de estos congresos.

El tercero¹⁶⁰, y último, es un proyecto impulsado, nuevamente, por la División de Extensión, desde donde la FUSBC, en conjunto con la Sociedad Bíblica de Colombia, la Fundación Universitaria Bautista y la Universidad Minuto de Dios, trabaja en la población que ha vivido en zonas de violencia, promoviendo entre ellas un diplomado en: “Agentes de paz y reconciliación. Un compromiso del cristiano.”.

Otros estudios que se enmarcan en este apartado son: el del historiador Pablo Moreno¹⁶¹, el de la socióloga Sindy Martínez¹⁶², el de la antropóloga Gloria Calabresi¹⁶³, el del teólogo Angel Vendrell¹⁶⁴ y el del historiador Juan Carlos Gaona¹⁶⁵.

¹⁵⁸ Ibid., p.60.

¹⁵⁹ Ibid..., p.61.

¹⁶⁰ Ibid....., p. 62.

¹⁶¹ MORENO, Pablo. La acción social de las iglesias evangélicas en Colombia. Bogotá D.C.: CEDECOL, 2009. p. 358.

¹⁶² MARTÍNEZ, Sindy. Religión tras rejas: análisis de la función de la religión en la cárcel Villahermosa de Cali. Trabajo de grado Socióloga. Cali: Universidad del Valle, 2012. p. 124.

¹⁶³ CALABRESI, Gloria. Religión, etnicidad raizal y educación trilingüe. Un estudio de caso en la isla de San Andrés (Colombia). *Gazeta de Antropología*. 2014, vol. 30. nro. 1, p. 1-10.

Para finalizar este apartado se hace necesario mencionar algunas particularidades de las tesis de los autores. En los textos que aquí se trataron se pudo constatar que uno de los principales medios que usaron los protestantes y pentecostales, a finales del siglo XIX y principios del XX, con la finalidad de hacerse a una opinión pública y poder transformar la realidad del país, fue el periódico. Además, los autores dejan claro que uno de los primeros aspectos, a través de los cuales los protestantes quisieron ganar espacio entre las personas y desde allí trabajar por reconfigurar la sociedad, fue y ha sido la educación.

9.4.2 Pluralización religiosa en Colombia. En el texto de la socióloga Clemencia Tejeiro¹⁶⁶, del año 2007, se menciona cómo la reconfiguración interna de la esfera religiosa de cada país, en América Latina, fue y está siendo atravesada por las dinámicas de la integración regional y global.

No obstante, es necesario precisar que, cada país tiene factores endógenos, seculares y también religiosos que moldean todo el ámbito religioso de cada país, por lo cual, para hacer un buen estudio de este fenómeno es necesario tener en cuenta los factores internos y externos.

Tejeiro¹⁶⁷ pone el ejemplo particular de Colombia, y muestra cómo la esfera religiosa de nuestro país, fue moldeada por el desarrollo mercantil, el crecimiento demográfico y la urbanización, sumados al conflicto armado y el narcotráfico. Sin embargo, esta modificación religiosa que se ha dado en el país desde el siglo XX hasta el 2007 (aunque haya sido difícil y propiciada por eventos nacionales complicados), ha traído

¹⁶⁴ VENDRELL, Angel. Gendered Mission: educational work or itinerating preaching? The mission practice of the presbyterian church USA in Barranquilla, Colombia, 1880-1920. En: Teaching Christian mission in an age of world christianity. Minnesota: Robert Danielson y Linda Whitmer, 2017. p. 185-198.

¹⁶⁵ GAONA, Juan. Disidencia religiosa y conflicto socio cultural: tácticas y estrategias evangélicas de lucha por el modelamiento de la esfera pública en Colombia (1912-1957). Cali: Universidad del Valle, 2018. p. 222.

¹⁶⁶ TEJEIRO, Clemencia. La investigación social del fenómeno religioso en Colombia. En: Creer y poder hoy. 1 ed. Bogotá D.C.: Universidad Nacional de Colombia, 2007. p. 36.

¹⁶⁷ Ibid., p.37.

como efectos la modernización, secularización e incluso fue pilar para la separación de la Iglesia y el Estado.

La investigadora deja claro cómo los cambios en la esfera religiosa terminan incidiendo en otras esferas, no sin antes atravesar por una serie de luchas entre diferentes actores de la sociedad. Y para dilucidar este proceso, dice la investigadora, es necesario que las ciencias sociales aporten con serias y profundas investigaciones al respecto, para poder construir un Estado laico basado en el respeto y la tolerancia.

En aras de que las ciencias sociales contribuyan en esta causa, Tejeiro¹⁶⁸ invita a crear un programa de investigación del fenómeno religioso en Colombia, teniendo en cuenta todos los estudios ya hechos, para poder verificar si ciertas ideas pueden resultar inadecuadas, como, por ejemplo: aquellos estudios que afirman que el pentecostalismo es parte del protestantismo histórico, mientras que otros lo consideran un fenómeno independiente del protestantismo histórico.

La escritora pone algunos ejemplos prácticos de cómo esas luchas en el ámbito religioso fueron configurando la vida social. De esta manera, menciona cómo antes de 1991 la iglesia católica ponía las condiciones en la esfera religiosa de la nación, dificultando cualquier diversificación de lo religioso; sin embargo, después de la constitución de 1991, la iglesia católica perdió esa supremacía y la proliferación de las religiones no se hizo esperar, aunque, —hay que destacar— ya desde antes de 1991 estos movimientos protestantes venían haciendo una lucha social, en especial la Iglesia Presbiteriana que fundaba colegios intentando educar a parte de la población; abriendo así un camino para la diversificación de las religiones.

La escritora dedica la parte final de su texto a hacer un breve recuento de algunas líneas de investigación que han estudiado el tema de la diversificación religiosa en el país, y de las ciencias que han participado en ellas, entre las cuales se destacan: la Antropología, Sociología e Historia.

¹⁶⁸ Ibid., p.40.

En el año 2013, el sociólogo William Mauricio Beltrán Cely¹⁶⁹ realizó un trabajo en el que sostiene la tesis de que la sociedad colombiana atraviesa por un proceso de secularización en donde las esferas de la sociedad se diferencian unas de otras y adquieren autonomía. Todo lo anterior acompañado por cambios culturales.

Sin embargo, destaca el investigador, el hecho de que se hable de secularización, no se debe entender que haya un olvido de la religión en el país, pero si conlleva una pérdida de fieles para la iglesia católica y una menor influencia de la iglesia católica sobre la sociedad colombiana, además, esta secularización ha incentivado la lucha entre la iglesia católica y otros movimientos religiosos, principalmente el pentecostal, por ganar y mantener su feligresía.

Lo anterior significa que la secularización religiosa ha significado una pluralización religiosa que da continuidad a los valores universales del cristianismo. Una cosa más que se menciona en el texto, es que los que se convierten a estos nuevos movimientos experimentan un cambio positivo al dejar atrás los vicios que antes practicaban y que iban en detrimento de ellos y de sus familias.

En esta misma línea se halla la investigación de Juan Carlos Gaona Poveda¹⁷⁰, en el año 2015, en la que se muestra, desde la Historia Cultural, el proceso de secularización vivido en Colombia en la primera mitad del siglo XX. El texto estudia cómo las misiones e iglesias evangélicas usaron sistemáticamente la prensa para generar una resistencia y cambios culturales que, con el tiempo, lograron producir cambios sociales, ganando espacio y opinión en la esfera pública, en un país hegemónicamente católico. Fue gracias a esa labor constante que se logró visibilizar a sujetos sociales como los jóvenes, mujeres e indígenas que hasta entonces poco se tenían en cuenta, además, y en esto coinciden varios autores, se logró promocionar un tipo de ciudadanía distinta a la católico-conservadora.

¹⁶⁹ BELTRÁN, William. Pluralización religiosa y cambio social en Colombia. *Theologica Xaveriana*. 2013, vol. 63, nro. 175, p. 57-86.

¹⁷⁰ GAONA, Juan. Prensa evangélica, esfera pública y secularización en Colombia (1912-1957). Trabajo de grado Magister en Historia. Cali: Universidad del Valle, 2015. p.13.

En este mismo trabajo, Gaona¹⁷¹ concatena los esfuerzos realizados por los distintos periódicos evangélicos, personas de otros credos, los esfuerzos de laicos y políticos para poder lograr una sociedad moderna y secular; fue más a fuerza de un trabajo ecuménico, y con los laicos, que se obtuvieron estos logros. De hecho, es importante resaltar que Gaona ve con buenos ojos el trabajo ecuménico, y en su texto resalta el trabajo evangélico, pero sin denigrar al catolicismo.

Otros textos que también encajan en este apartado son: el de la socióloga Ana Mercedes Pereira Souza¹⁷² y el de la historiadora Vanessa Carolina Arias Ospina¹⁷³.

Antes de concluir con este apartado es necesario resaltar algunas similitudes que se encontraron en las tesis de los autores. Las investigaciones mostraron que antes de 1991 no había tanta facilidad para que otras creencias diferentes a la católica entraran y se consolidaran en el país, pues la Iglesia católica impedía dicha pluralización, sin embargo, luego de esta fecha y con la entrada en vigencia de la nueva constitución (que no ponía a la Iglesia Católica como la religión nacional) se dio el escenario perfecto para que otras religiones entraran a competir en el mercado religioso. No obstante, antes de 1991, protestantes y pentecostales ya hacían diferentes tipos de esfuerzos por promover la competencia religiosa, proceso al que investigadores denominan como secularización.

¹⁷¹ Ibid., p. 201.

¹⁷² PEREIRA, Ana. El pentecostalismo: nuevas formas de organización religiosa en los sectores populares. Origen, evolución y funciones en la sociedad colombiana. 1960-1995. *Historia Crítica*. 1996, p. 43-67.

¹⁷³ ARIAS, Vanessa. Implementación de estrategias de iglecrecimiento y su relación con el surgimiento de megaiglesias protestantes en Cali Colombia. Un estudio de caso en la Iglesia Cruzada Cristiana de Cali Colombia (1976-2013). Trabajo de grado Licenciada en Historia. Cali: Universidad del Valle, 2014. p. 200.

9.4.3 La mujer. Ahora veremos cómo la teología protestante o pentecostal trajo cambios a la vida de la mujer colombiana. Una investigación realizada en el año 1995, llevada a cabo por la investigadora Elizabeth Brusco¹⁷⁴, quien mostró cómo el machismo en Colombia, en la década de 1980, se fue transformando en los hogares en donde los hombres cabezas de familia se fueron convirtiendo al movimiento evangélico; al igual que demostró que la condición de la mujer en sí misma también se ve mejorada.

Al ampliar lo anterior, la investigadora muestra que cuando un hombre se convierte al cristianismo evangélico, este deja atrás las prácticas ilícitas, entre las cuales se encuentran: el alcoholismo, un temperamento agresivo y violento, una actitud individualista, hedonista y llena de orgullo. Todo lo anterior es dejado atrás, y cambiado por una actitud de humildad, paz, autocontrol y un sentido de colectividad en la iglesia y el hogar. De esta manera toda la familia se ve beneficiada y hombre y mujer ahora trabajan juntos por el bien de la unidad familiar.

En el caso de la mujer, la escritora, gracias a las entrevistas que realizó y al trabajo de campo que hizo dentro de las iglesias, ella pudo verificar cómo dentro de estas organizaciones las mujeres estaban teniendo un espacio abierto para la participación en el desarrollo de los diferentes ministerios, incluso han tenido la posibilidad de ser líderes, maestras y pastoras.

Esta investigación, sin duda alguna, es la que hasta ahora ha trabajado más el papel de la mujer en estos movimientos religiosos, mostrando los impactos que los movimientos evangélicos tienen sobre la vida cotidiana de las mujeres. No obstante, es un hecho que faltan esfuerzos por parte de las distintas disciplinas de las ciencias sociales para ahondar en un tema como este y mostrar no solo cómo su vida cotidiana ha cambiado, sino también el papel que han jugado en la entrada y consolidación de los protestantes y pentecostales en el país.

¹⁷⁴ BRUSCO, Elizabeth. The reformation of machismo: evangelical conversion and gender in Colombia. Texas: University of Texas Press, 1995. p. 223.

9.4.4 Lucha en favor del medio ambiente y de los sectores más vulnerables de la sociedad colombiana. Los textos que ahora nos toca abordar la forma en la que las iglesias protestantes y pentecostales, debido a su teología, tienen unas maneras de actuar frente a los problemas medioambientales, la pobreza y los sectores más vulnerables de la sociedad colombiana. El siguiente texto, del año 2009, muestra a tres investigadores que demandan mayor participación de las iglesias protestantes y pentecostales en los proyectos sociales, ellos son Aída Gálvez, Lorena Ramírez y Julio Salazar¹⁷⁵, quienes abordan el tema de la participación de las iglesias evangélicas, en este caso pentecostales, en la preservación del medio ambiente, en San Francisco de Asís, en el Chocó, cerca al mar caribe. Ellos sostienen que en la consolidación de un bloque social que promocióne la conservación medioambiental, la participación de las iglesias evangélicas es vital, debido a la alta capacidad de convocatoria que poseen.

Esta zona ha sido altamente explotada por sus riquezas naturales, por lo cual, ha sufrido graves daños en su fauna y en su flora. A razón de esto, grupos medioambientales han desarrollado proyectos que intentan revertir esta situación. Sin embargo, no son solo grupos seculares los que están interviniendo en la zona para protegerla, pues estos investigadores destacan que, en la zona, debido al auge de movimientos evangélicos, estos también han tomado parte activa en esta empresa medioambiental, en especial con el cuidado de los recursos marinos y bosques. Los investigadores destacan que estos —tanto laicos como evangélicos— no tienen ningún tipo de acuerdo para trabajar de la mano, no obstante, en un estudio etnográfico realizado en el 2008, se puede ver que estos grupos trabajaron juntos en la jornada de protección de las tortugas marinas.

Ellos¹⁷⁶ resaltan que los evangélicos actúan guiados bajo su conocimiento teológico, pues en su teología ellos consideran que Dios es el creador y dueño de todo, y que el hombre se ha encargado de destruir todo eso, por eso ellos se consideran en la obligación de actuar para detener el problema.

¹⁷⁵ GÁLVEZ, Aída; RAMÍREZ, Lorena y SALAZAR, Julio. Iglesias evangélicas y conservación en San Pacho (Darién, Caribe colombiano). *Universitas Humanística*. 2009, nro. 68, p. 50.

¹⁷⁶ *Ibid.*, p.59.

En acuerdo con los investigadores anteriores, estos tres autores¹⁷⁷, también hacen un fuerte llamado a la participación de los evangélicos en el cuidado del medio ambiente — debido a la urgencia de la situación—, y aprovechando el poder de convocatoria que poseen estos grupos religiosos.

Ahora es tiempo de observar la posición y acciones que las iglesias protestantes y pentecostales han emprendido en la lucha contra la pobreza. El siguiente texto es el de Fabio Lozano¹⁷⁸, del año 2008, en él se aborda las relaciones que hubo entre la iglesia evangélica y la pobreza, y la religión en relación con la justicia social en Colombia; todo esto basado en una encuesta liderada por CEDECOL, y que se le aplica a pastores y líderes de las iglesias locales.

Algunas particularidades de la encuesta mencionada anteriormente es que los encuestados en su mayoría respondieron que las acciones más benéficas que pueden hacer los cristianos son: orar y evangelizar, pero poca importancia le dieron al tema de la repartición de tierras y el desempleo.

En su escrito el autor encuentra varios generadores de pobreza en el país: el desplazamiento forzado, las reformas agrarias que dejaron las tierras en manos de narcoparamilitares, la privatización de la educación que dejó a los más pobres sin posibilidad a la educación superior y la consolidación de un Estado narcoparamilitar encabezado por Álvaro Uribe Vélez; entre otras razones.

Por tanto, la tesis que sostiene el autor es que las acciones de los movimientos evangélico-pentecostal están lejos de incidir de manera efectiva en la desestructuración de los mecanismos de empobrecimiento que operan en el país. Además, el autor afirma que, teológicamente, existen razones de peso para afirmar que las estas iglesias está en la obligación de actuar frente al problema de la pobreza.

¹⁷⁷ Ibid., p.64.

¹⁷⁸ LOZANO, Fabio. Evangélicos y pobreza. Reflexiones a partir del estudio de la acción social de las iglesias evangélicas en Colombia. En: ¿El reino de DIOS es de este mundo? El papel ambiguo de las religiones en la lucha contra la pobreza. Bogotá: Emir Sader, 2008. p. 253.

Ante la respuesta que los evangélicos dieron a la encuesta, el investigador observa que ellos, en especial los pentecostales, poco contemplan las necesidades materiales, por tanto, sus proyectos no tienen incidencia sobre la vida material de la sociedad. Solo en pocos casos se atienden estas necesidades, a veces estos grupos religiosos colaboran en temas de salud y educación, pero esta ayuda es percibida por algunos como proselitismo. Sin embargo, es prácticamente nula la participación de estos grupos para atacar las políticas o estructuras empobrecedoras, que, para el autor, son la principal causa de pobreza en la sociedad colombiana.

Tres cosas son importantes señalar de este trabajo de Lozano: la primera es que, aunque afirma que es el Estado debe hacer frente a las necesidades materiales de la sociedad colombiana, reconoce que teológicamente las iglesias evangélicas también están obligadas a actuar contra la pobreza; segundo, la iglesia poco hace proyectos de ayuda social, porque su formación en orientación y gestión de esta clase de proyectos es muy baja; tercero, el autor reconoce que entre las iglesias evangélicas y pentecostales, y las iglesias del protestantismo histórico, son estas últimas las que más incidencia social tienen.

Ahora bien, es momento de analizar el trabajo de estas organizaciones religiosas en medio de las comunidades que han sufrido la violencia en Colombia. En este orden de ideas, en el año 2017, el antropólogo Julián Esteban García Romero¹⁷⁹ realizó una investigación en la que analizó la experiencia de un grupo de personas que sufrió el desplazamiento forzado (que llegaron a Bogotá a finales del siglo XX) y que se convirtieron al cristianismo en la Iglesia Cristiana Menonita, desde donde elaboran sus nuevas subjetividades políticas.

En estas condiciones, afirma el autor¹⁸⁰, los ciudadanos desplazados quedan en una condición de ciudadanía liminal, debido a que la experiencia del desplazamiento forzado viola todos sus derechos como ciudadanos y los deja marginados del resto de la

¹⁷⁹ GARCÍA, Julián. "Dios nos guía": teodicea del desplazamiento forzado y ciudadanía liminales. *Maguaré*. 2017, vol. 31, nro. 2, p. 195-223.

¹⁸⁰ *Ibid.*, p. 219.

sociedad. Luego de esto es que estas personas, convertidas en la Iglesia Cristiana Menonita, empiezan la teodicea y recuperan su ciudadanía, todo con la ayuda de las prácticas y creencias de su nueva comunidad de creyentes.

Una investigación más que muestra el trabajo de las iglesias protestantes y pentecostales, en esa lucha por generar cambios sociales que favorezcan a las comunidades más vulnerables, es el de la socióloga Laura Valentina Penagos Ávila¹⁸¹, en el año 2021, en esta investigación se trabajó con un grupo de jóvenes que hacían parte de la Fundación Nueva Oportunidad del barrio El Paraíso, en Ciudad Bolívar. Con ellos se quiso observar la relación existente entre la violencia sociopolítica y la construcción de identidades juveniles cristianas. La mayoría de estos jóvenes habían experimentado la violencia, ya sea en lo familiar, escolar, urbano o rural.

La tesis de la autora es que las iglesias evangélicas han servido como instrumentos para que los jóvenes del barrio El Paraíso, que han experimentado la violencia sociopolítica, puedan comprender su pasado y generar un punto de equilibrio en medio de su incertidumbre.

Este tipo de violencias, afirma el autor¹⁸², llevó a algunos jóvenes a refugiarse en las drogas. Esto generó que a los jóvenes de esta localidad se les estigmatizase con características de hombres peligrosos, características que luego se replicaban por los medios de comunicación. No obstante, es la comunidad cristiana la que le logra brindar a estos jóvenes una forma de comprender su pasado y, además, les ofrece un punto de equilibrio en medio de la zozobra que viven en el día a día. Otro texto que se enmarcan dentro de esta línea es el del teólogo Fernando Mosquera¹⁸³.

Algunas consideraciones finales de este apartado. Hemos de señalar que las iglesias, sobre todo las pentecostales que fueron las que aquí se trataron, están contribuyendo en

¹⁸¹ PENAGOS, Laura. Violencia sociopolítica en Ciudad Bolívar: una aproximación a la construcción de identidades juveniles cristianas en el barrio El Paraíso. Trabajo de grado Socióloga. Bogotá D.C.: Universidad Externado de Colombia, 2021. p. 104.

¹⁸² Ibid., p. 92.

¹⁸³ MOSQUERA, Fernando. Función profética de la iglesia de Cristo frente al desplazamiento forzado. En: Conversaciones teológicas del sur global americano. Violencia, desplazamiento y fe. Eugene: Oscar García y Milton Acosta, 2016. p. 111-131.

la sociedad de manera asimétrica. Lo anterior se afirma porque los autores mostraron que, si bien las iglesias están ayudando, en algunas zonas del país, a preservar el medio ambiente y, en otros casos, a darle sentido, acompañamiento y apoyo a personas que han experimentado la violencia sociopolítica, por otra parte, no están siendo muy efectivas a la hora de proponer y desarrollar proyectos sociales que ayuden, de forma sustancial, a luchar contra los principales problemas generadores de pobreza en el país.

Ahora bien, a modo de conclusión de todo el acápite, como se pudo constatar, esta línea de investigación es bastante amplia y los investigadores le están dando importancia en estos últimos años. Algunos de ellos con la motivación de dar a conocer que las iglesias pentecostales y protestantes sí han aportado a las transformaciones sociales del país de manera positiva, motivados por la fe y la convicción de que están en el mundo para ayudar a establecer el reino de Dios, lo que significa ayudar a la sociedad en la que se encuentran.

Por último, quisiera resaltar algunos enfoques y referentes teóricos usados por los investigadores. Nuevamente, el funcionalismo ha sido parte de estos estudios, mostrando como la sociedad funciona como un sistema, en el cual las iglesias protestantes y pentecostales juegan uno muy importante para la estabilidad y desarrollo de la misma (aquí encaja la investigación de Aída Gálvez, Julio Salazar y Lorena Ramírez; también la de Laura Penagos). También se encontró el marxismo, en el trabajo de Fabio Lozano, que hablaba, en términos de lucha social, del dominio de una élite que gobierna al país y que mantiene empobrecida a gran parte de la población, y que, además, hacía un llamado a la iglesia a ayudar para cambiar estas condiciones materiales de la población. Por último, Julián García, en su texto, hizo referencia a las teorías propuestas por Víctor Turner y Van Gennep para hablar de ciudadanía liminal.

9.5 PROTESTANTISMO, PENTECOSTALISMOS E INDÍGENAS

Lo primero que se debe destacar es que la mayoría de las publicaciones se dieron en el segundo periodo (2007-2021), aunque el año 2005, junto con el 2007, fue cuando más

investigaciones se publicaron. Estos trabajos en su mayoría son de pequeño calado, tan solo 4 libros se escribieron al respecto. El resto de publicaciones son artículos.

Por su parte, hay que señalar que la corriente religiosa que más se trató en este acápite fue la del protestantismo, muy por encima de lo que se profundizó en el movimiento evangélico y pentecostal. Además, hay que añadir, que la Antropología lideró estos estudios, superando los esfuerzos de los historiadores y sociólogos, esto porque las manifestaciones sociales y culturales de las comunidades indígenas son un punto de interés muy fuerte para esta ciencia.

Dicho esto, hay que mencionar que en este acápite del trabajo se observará a tres disciplinas de las ciencias sociales intentando dilucidar el trabajo que han realizado los grupos evangélicos, sobre todo pentecostales, dentro de las comunidades indígenas del país; estas tres disciplinas son: la Antropología, Sociología e Historia. En su mayoría, estas ciencias, han contribuido con artículos y partes de libros. Es evidente que faltan más estudios profundos y que los estudiantes de pregrados empiecen a mirar el tema y a contribuir en la materia, pues su participación para el periodo de 1990 al 2021 es baja.

En la Antropología destaca un investigador que ha estudiado ampliamente a un grupo indígena —los guambianos— del departamento del Cauca, Colombia. Juan Diego Demera Vargas ha hecho varias investigaciones, en donde muestra la forma en la que estos indígenas han tenido que experimentar el empuje proselitista de los evangélicos.

En una de sus investigaciones, del año 2005, Juan Demera¹⁸⁴ aborda el proceso mediante el cual se ha introducido el protestantismo y el pentecostalismo en la comunidad indígena guambiana. En el texto se aborda cuáles fueron los contextos, motivaciones y personas que facilitaron la adopción de este movimiento religioso dentro de esta comunidad. Seguidamente, el texto señala los conflictos y actuaciones sociales que este grupo religioso trajo a los guambianos.

La tesis del autor es que, en los inicios del siglo XX, el espíritu misionero y su práctica local, de talante católico y protestante, trajo la relación de las comunidades indígenas

¹⁸⁴ DEMERA, Juan. Misiones religiosa y articulaciones étnicas en el resguardo indígena de Guambía. En: Globalización y diversidad religiosa en Colombia. Bogotá D.C.: Juan Diego Demera, 2005. p. 357.

con las sociedades nacionales y mundiales, además, transformó las relaciones de poder dentro de las comunidades indígenas, al igual que cambió las prácticas, cosmogonía y tradiciones de los mismos.

La investigación empieza señalando que los guambianos tuvieron que aceptar por la fuerza la religión católica, es por ello que, al día de hoy, los guambianos poseen un sincretismo religioso entre sus creencias ancestrales y el catolicismo. No obstante, para el año de 1930¹⁸⁵, llegó la Alianza Cristiana y Misionera con el fin de llevar la moral evangélica a los indígenas. Para el año de 1932 la iglesia ya había logrado hacer algunos prosélitos, incluso uno de ellos se convirtió en pastor, quien resultó ser perseguido por las autoridades católicas, aunque sin éxito.

Más adelante, para los años de 1947 a 1953¹⁸⁶, se dio un crecimiento del protestantismo entre los guambianos, pese a que fue un momento de violencia y persecución, esto debido a que el gobierno colombiano había delegado a la iglesia católica como la encargada de educar a los ciudadanos, lo cual incluía a los indígenas. Por tanto, los curas, monjas y fieles católicos fueron hostiles y violentos frente a una entidad que debilitaba su institución.

Entre 1960 y 1970 la comunidad evangélica creció entre los guambianos, aun cuando las condiciones continuaban siendo hostiles, frente a eso los evangélicos siguieron denunciando persecuciones y agresiones físicas; sin embargo, por parte de los católicos también hubo denuncias de agresiones, como el asesinato de un gobernador del resguardo, el cual era católico.

Demera¹⁸⁷ afirma que las misiones protestantes que han podido entrar a la comunidad guambiana han traído consigo: educación, nuevas formas de producción agrícola, nuevos sistemas de salud, radio, etc. Todo esto atrajo, y sigue atrayendo, a las comunidades indígenas, en especial a los jóvenes, que no están de acuerdo con el

¹⁸⁵ Ibid., p.359.

¹⁸⁶ Ibid., p.363.

¹⁸⁷ Ibid., p.372.

sincretismo católico-guambiano y con la poca atención que la autoridad parroquial le da a la comunidad guambiana.

El investigador considera que la lucha por la transformación de la etnicidad guambiana sigue vigente, siendo moldeada por creyentes —católicos y evangélicos— e incrédulos, incluso por los nuevos movimientos pentecostales fundamentalistas que han llegado a la zona.

Este mismo investigador tiene otro texto¹⁸⁸, también del año 2005, en el que profundiza y amplía los más recientes trabajos de evangelización protestante en la comunidad indígena guambiana. Él afirma que estos trabajos evangelísticos han conllevado un proceso de transculturación, que él considera, se ha llevado a cabo a través de la imposición, resistencia y negociación de la cosmovisión guambiana con la protestante.

A este resguardo indígena, habitado por 12 mil habitantes indígenas, han llegado, para principios del siglo XX, grupos protestantes, pentecostales (a finales del siglo XX) y, en tiempos más recientes, pentecostales nacidos en Latinoamérica.

Como ya lo decía anteriormente Demera, lo confirma nuevamente en este trabajo¹⁸⁹, y es que, esta comunidad indígena mantiene un sincretismo religioso con el catolicismo, de tal manera que, sus rituales se hacen con plantas medicinales, aguardiente, cigarrillos, coca, agua bendita y estampillas católicas. Debido a esto, los evangélicos, pentecostales principalmente, han optado por sustituir este tipo de medicina chamánica, por la medicina tradicional occidental y añadiendo parte de la religión pentecostal, como el uso de aceite ungido, en lugar de agua bendita.

En la educación, y en resumidas cuentas en cualquier aspecto cultural, los protestantes y pentecostales han decidido tratar de impedir la continuidad de toda práctica indígena, excepto la vestimenta y la lengua nativa, con el fin de facilitar el cambio cultural.

¹⁸⁸ DEMERA, Juan. Dinámicas configuraciones étnicas y renovaciones culturales inéditas. El caso de la más reciente evangelización protestantes entre los indígenas guambianos en Colombia. *Estudios Fronterizos*. 2005, vol. 6, nro. 12, p. 55.

¹⁸⁹ *Ibid.*, p.60.

No obstante, Demera afirma¹⁹⁰ que, así como los evangélicos han combatido el sincretismo indígena, se ha creado uno nuevo en el que se mezclan las prácticas de estos junto con las de los evangélicos, aunque hay hábitos totalmente evangélicos que los indígenas han adoptado.

Este antropólogo no ha escatimado esfuerzos por tratar de estudiar esta comunidad indígena, y a medida que han pasado los años, vamos encontrando más investigaciones de él acerca de esta comunidad. De esta manera tenemos una en el 2003¹⁹¹, los dos anteriores del 2005, otro en el 2006¹⁹², una más en el 2007¹⁹³ y una última en el 2008¹⁹⁴. Lamentablemente, al parecer Demera abandonó luego este objeto de estudio y no existen publicaciones recientes al respecto.

El investigador William Beltrán¹⁹⁵, claramente el mayor especialista en pentecostalismo del país, y quien ha contribuido a varios subtemas, como ya hemos visto, ha contribuido en esta área particular de investigación con un texto, del 2011, en el que aborda, no a una comunidad específica, sino a varias, a través de las cuales él revisa el impacto que han tenido las misiones protestantes en las comunidades indígenas colombianas. Él, afirma que el movimiento más influyente, sobre estas comunidades, ha sido el pentecostalismo, el cual, como también lo afirmó Demera, ha generado una hibridación entre el pentecostalismo y los indígenas, a lo que él llama “pentecostalismos étnicos”.

Beltrán afirma que la mayor parte de las comunidades indígenas colombianas han sido evangelizadas por católicos, a excepción de algunas, entre las cuales están unas

¹⁹⁰ Ibid., p.74.

¹⁹¹ DEMERA, Juan. Católicos y protestantes entre los indígenas Guambianos. La adopción y transformación de nuevas colectividades. *Ciencias Sociales y Religión*. 2003, nro. 5, p. 173-190.

¹⁹² DEMERA, Juan. “Dios es amor” en guambiano o la forma de crear una nueva religión: La circulación de las prácticas rituales y las pertenencias étnicas. *Antípoda*. 2006, nro. 2, p. 253-273.

¹⁹³ DEMERA, Juan. Ofertas protestantes y búsquedas étnicas. Las nuevas rutas de la religiosidad guambiana. En: Creer y poder hoy. Bogotá: Clemencia Tejeiro y Fabian Sanabria, 2007. p. 487-502.

¹⁹⁴ DEMERA, Juan. Trayectorias del protestantismo y redefiniciones étnicas entre los indígenas Guambianos-Colombia. *Revista de Ciencias Sociales*. 2008, nro. 20, p. 107-128.

¹⁹⁵ BELTRÁN, William. Impacto social de la expansión de la expansión de los nuevos movimientos religiosos entre los indígenas colombianos. *Revista Colombiana de Sociología*. 2011, vol. 34, nro. 2, p. 35.

comunidades de las amazonas cuyo primer contacto fue con los protestantes en las primeras décadas del siglo XX.

Precisamente en el Amazonas hay 56 de los 81 grupos étnicos del país. Y las dos instituciones que han tenido mayor relevancia en la zona, y los mejores resultados, son: el Instituto Lingüístico de Verano y la Misión Nuevas Tierras.

El autor describe parte de la forma en la que estos grupos misioneros trabajan cuando llegan a una comunidad: lo primero que hacen es aprender el idioma nativo, luego, van ganando la confianza de los indígenas con fines de adoctrinarlos, y cuando los pentecostales empiezan a enseñar, transmiten hábitos de salud, nuevos oficios y agricultura. Estos trabajos han sido hechos en el departamento del Cauca y la Guajira¹⁹⁶ en 1929 y 1992 respectivamente.

Beltrán¹⁹⁷ sostiene que el pentecostalismo ha sabido aprovechar los vacíos que han dejado el catolicismo y el Estado colombiano, para crecer en medio de las comunidades indígenas. Además, sus políticas de proteger el idioma nativo, de traducir la Biblia al lenguaje indígena y la alfabetización, son ideas que han caído muy bien entre los aborígenes, lo cual, facilita la inserción de los pentecostales y ha terminado produciendo una hibridación que ha dado como resultado un “pentecostalismo étnico”.

A lo anterior hay que sumarle el hecho de que los pentecostales no rompen del todo con las tradiciones ancestrales de los indígenas, sino que, a través de ese “pentecostalismo mágico” como lo llama Beltrán, les dan cierta continuidad a dichas tradiciones. El nombramiento de pastores indígenas también ha sido importante para esta hibridación religiosa.

Finalmente, Beltrán no deja de lado el hecho de que muchas de las conversiones de indígenas se dan porque ellos mismos desean acercarse a ciertos beneficios que les brinda la sociedad occidental que viene con el protestantismo.

¹⁹⁶ Ibid., p.44.

¹⁹⁷ Ibid., p.50.

Todo este cambio religioso, que se ha descrito, ha generado conflictos internos entre todos los indígenas, ya que algunos practican el catolicismo, otros el protestantismo, y otros se inscriben en las distintas religiones a las que ahora tienen opción.

En años más recientes, en el 2015, la disciplina de la Historia, de la mano de Gabriel Cabrera¹⁹⁸, un estudioso de muchos años de las misiones en la Amazonía, ha contribuido en la temática que abordamos aquí, investigando el impacto y el método de las misiones protestantes, en especial el de la organización Misión Nuevas Tribus, entre los indígenas del departamento del Vaupés. Los primeros esfuerzos misioneros en esta zona se dieron entre 1940 y 1954 con la comunidad indígena de los cubeos, obra liderada por la Cruzada Mundial de Evangelización, cuya metodología fue traducir partes de la Biblia al lenguaje nativo, haciendo una especie de libro, con orden cronológico, recogiendo las historias más importantes hasta llegar a la resurrección de Cristo, con el fin de facilitar el aprendizaje.

Cabrera¹⁹⁹ escribe su texto teniendo presente el trabajo de una misionera de Nuevas Tribus —un grupo misionero protestante—, Sophie Muller, quien evangelizó a indígenas del Vaupés, usando la siguiente metodología: en la mañana, enseñaba a leer a los indígenas, y en la tarde, enseñaba teología a través de dibujos: la creación, la caída y la redención; todo esto lo hacía tan pronto entraba en contacto con una tribu, ya que había que aprovechar la curiosidad inicial de los indígenas. Luego²⁰⁰, una vez acentuada la misión en el lugar, se empezaban a realizar predicaciones, en la mañana y en la tarde, se leían textos bíblicos y hasta se proyectaban imágenes de la vida de Jesús.

Cabrera destaca que Sophie Muller era fundamentalista, por lo cual, consideraba a los demás grupos de indígenas que no habían sido evangelizados como territorios del diablo, y bajo esa idea, procuraba alejar a sus prosélitos de los otros indígenas; también, evitaba usar cualquier tipo de medicina ancestral indígena, pues la consideraba espiritista, en lugar de esta enseñaba medicina occidental.

¹⁹⁸ CABRERA, Gabriel. Setenta años de misiones protestantes en el Vaupés, 1940-2010: el caso de la Misión Nuevas Tribus. *Boletín Cultural y Bibliográfico*. 2015, vol. 49, nro. 89, p. 68.

¹⁹⁹ *Ibid.*, p.73.

²⁰⁰ *Ibid.*, p.74.

El trabajo de esta organización, afirma el autor, no ha sido para nada despreciable en esta zona del país (la Amazonía que incluye el departamento del Vaupés), pues ha trabajado con once pueblos indígenas de esta zona, a la par de otra misión protestante llamada Instituto Lingüístico de Verano que ha trabajado con cuarenta y cuatro pueblos, juntos han evangelizado en el 43% de los pueblos indígenas de esta zona, que comparten seis países de América del Sur.

El estudio más reciente en esta área de investigación se hizo en el 2019, liderado por dos antropólogos: Enith Astaiza y José Bolaños²⁰¹, sobre unas tribus indígenas ubicadas en el departamento del Meta. En el trabajo se busca analizar las tensiones religiosas que se dan en el interior de las comunidades indígenas Achagua y Piapoco. Para lograr lo anterior ellos realizaron un estudio etnográfico analizando las actividades culturales que dichas comunidades llevaban a cabo dentro y fuera del colegio Umapo y La Victoria, para ello, hicieron entrevistas a cuatro grupos: estudiantes de las escuelas, población indígena adulta, adultos mestizos del sector y personas convertidas al protestantismo.

Los investigadores sostienen la tesis de que la inserción de los grupos protestantes en estas comunidades indígenas ha permeado la cosmovisión mágica de las comunidades, ayudados por la acertada idea de traducir la Biblia en concordancia con el pensamiento indígena, lo cual ha facilitado la transición de la cosmovisión indígena a la protestante y ha generado procesos de conversión.

Estos dos investigadores se cuestionan sobre los cambios culturales que el protestantismo ha introducido en estas comunidades nativas. Y lo que encuentran es que efectivamente ha ocurrido un proceso de transculturación en el mundo cosmogónico indígena. Muchos de los indígenas han adoptado el protestantismo y asisten a los cultos con sus hijos. Pero, al igual que los autores anteriores, estos también afirman que la transculturación ha traído sincretismo entre las creencias indígenas y protestantes, a tal punto que los chamanes hablan de: “bendecir al pueblo indígena”²⁰².

²⁰¹ ASTAIZA, Enith y BOLAÑOS, José. Cosmovisión mágica y religiosidad protestante: una mirada a las tensiones y transiciones en el mundo Achagua y Piapoco. *ENTRAMADO*. 2019, vol. 15, nro. 2, p. 161.

²⁰² *Ibid.*, p.166.

Al igual que los autores anteriores, estos investigadores, también, creen que el crecimiento del protestantismo se ha dado gracias a esa facilidad con la que los protestantes han logrado encontrar similitudes entre las creencias de los indígenas y las evangélicas.

Estos dos investigadores han sido bastante críticos con la idea que mantienen los protestantes de evangelizar a los indígenas. Para estos autores, toda la vida y la cultura de los indígenas deben ser protegidas y preservadas, en tanto no hay nada de malo en ello, lo cual es un contraste con la visión de los protestantes, quienes veían la cosmovisión mágica de los indígenas como algo diabólico.

Para estos autores no ha habido un diálogo entre las dos culturas, la indígena y la protestante, sino que lo que ha sucedido es que la cultura protestante ha terminado por imponerse sobre la indígena (en el mejor de los casos se mezclan), por tanto, ellos ven esto como un proceso colonial de tipo religioso.

Sin embargo, siendo esto así, se preguntan ellos, ¿cómo es que el protestantismo no es visto por los indígenas como una amenaza? Y su respuesta se halla en los diferentes aspectos atractivos del protestantismo: su constante afirmación de hacer todo por amor, el mostrar al movimiento como una religión socialmente aceptada, el uso de la televisión, radio y un estilo musical muy juvenil que promueve un ambiente sentimental que toca profundamente las emociones de las personas.

Frente a esta situación, problemática para los dos académicos, ellos²⁰³ animan a las universidades a desarrollar programas que faciliten herramientas a los indígenas para que puedan hacer frente a la colonización protestante y, así, poder preservar su tradición.

Llegados al año 2021, tenemos nuevamente una investigación del historiador Gabriel Cabrera Becerra²⁰⁴, en ella se examina las relaciones entre misioneros católicos y protestantes, en una zona donde ambas corrientes del cristianismo han confluído: el

²⁰³ Ibid., p.171.

²⁰⁴ CABRERA, Gabriela. Las relaciones entre misioneros en la zona fronteriza del Vaupés colombo-brasileño (1914-1982). *Franciscanum*. 2021, vol. 63, p. 1-25.

Vaupés colombo-brasileño. El autor afirma que el impacto de ambas corrientes ha sido diferente, debido a las dificultades y dispersión de la población. Los católicos llevan allí desde 1914, en aquel entonces llevaron 450 misioneros. Por su parte, los protestantes llegaron para 1944, provenían de Norteamérica y alcanzaron, en aquel tiempo, 115 miembros. El autor pretende ver cuál es la visión que existe de los impactos de estas dos corrientes sobre los indígenas de aquel lugar, para eso realiza distintas entrevistas donde nota cómo a través de los años la visión que tenían estos indígenas sobre las misiones ha venido variando.

El autor²⁰⁵ muestra que el impacto de las misiones católicas no ha sido muy fuerte en términos teológicos, pues nota que sus fieles indígenas no son muy férreos en sus convicciones y que pocos hombres y mujeres han tomado oficios clericales. Sin embargo, su mayor impacto ha sido en términos educativos, pues han podido formar a carpinteros y mecánicos a través de sus talleres. Por otra parte, intentaron que los valores locales se adaptaran al sentido católico.

Por su parte, los protestantes han logrado sortear las dificultades y han alcanzado a 170 pueblos indígenas de esa zona, lo que equivale a un 43% del total. Los protestantes han sido más severos que los católicos y han procurado desarraigar la vida y costumbres de los indígenas e implantar la forma de vida que ellos traen consigo. También han procurado cambiar la vida material de los indígenas, enseñándoles actividades agropecuarias y tratando de insertarlos a la economía de mercado. Al día de hoy los indígenas han logrado una mayor independencia de los misioneros católicos y protestantes, y ahora deciden ellos que aceptar y que no del mundo occidental, pero debido a la idea de la diversidad religiosa, hoy intentan más grupos religiosos tratar de impactar las comunidades indígenas.

²⁰⁵ Ibid., p.20.

Otros textos de este historiador que insisten en estudiar el trabajo de los protestantes, y otras comunidades religiosas, sobre los indígenas son: el realizado en el 2007²⁰⁶ y el del año 2015²⁰⁷.

Es importante resaltar de este acápite, a manera de conclusión, que la mayoría de investigadores ven al pentecostalismo como el movimiento más influyente dentro de los indígenas (aunque no desconocen el trabajo hecho por los protestantes históricos), esto porque el pentecostalismo recrea la visión de un mundo mágico parecido al de los indígenas, por lo cual se hace fácil su recepción. Por otra parte, la mayoría de los investigadores coinciden en que la cosmovisión protestante, evangélica y pentecostal se ha mezclado con la indígena y se ha creado un sincretismo entre esa unión, sin desconocer que también, previamente, existían un sincretismo entre lo indígena y lo católico.

Otro elemento que los investigadores resaltan es que los protestantes y pentecostales han introducido a los indígenas al mercado capitalista y les han enseñado oficios y desarrollos técnicos y tecnológicos del mundo occidental. Debido a lo anterior muchas de las conversiones que se han dado han sido motivadas por obtener esos beneficios. También es cierto que todos los investigadores resaltan que ha habido un proceso de transculturación que se llevó a cabo por la vía de la imposición, la negociación o adaptación; cada autor se inclina por un tipo de vía.

Un tema en el que difieren los investigadores es en el hecho de que algunos de ellos ven con buenos ojos la llegada de los grupos protestantes, evangélicos y pentecostales a estos lugares, puesto que traen desarrollo económico y educativo, pero otros ven esto como un ataque contra la pluralidad de creencias y la autonomía de cada etnia de ser como históricamente han sido.

²⁰⁶ CABRERA, Gabriel. Las nuevas tribus y los indígenas de la Amazonia. Historia de una presencia protestante. Texas: LitoCamargo, 2007. p. 224.

²⁰⁷ CABRERA, Gabriel. Los protestantes y la labor misionera. En: Los poderes en la frontera. Misiones católicas y protestantes, y Estados en el Vaupés colombo-brasileño, 1923- 1989. 1 ed. Medellín: Gabriel Cabrera, 2015. p. 41-48.

9.6 PROTESTANTISMO, PENTECOSTALISMOS Y LAS RELACIONES CON EL CATOLICISMO

En este acápite se abordará la bibliografía que trata acerca de las relaciones que han tenido el protestantismo y el pentecostalismo con el catolicismo colombiano, desde la primera llegada de los protestantes en tiempos de La Colonia.

Es importante, antes de iniciar, resaltar que la mayoría de los trabajos fueron realizados en el segundo periodo (2007-2021) y el año con mayor producción fue el 2017 con 3 investigaciones, seguidos por los años 2012 y 2005. También es importante mencionar que el calado de los trabajos, mayoritariamente, es pequeño, pues en su mayoría son artículos y tesis, con muy pocos libros.

En cuanto a la disciplina más activa en este acápite se debe mencionar a la Historia, quién lideró los estudios y superó por mucho a otras que también tuvieron participación como la Teología, Sociología, Antropología, etc. Esto también se entiende porque la idea era revisar el devenir de las relaciones entre estos tres movimientos cristianos, sus cambios y permanencias. Todas ellas, y en especial la Historia, investigaron con más insistencia al protestantismo, en parte porque la persecución fue más fuerte en el siglo XIX y principios del XX, donde los protestantes eran un grupo más numeroso que ahora que han sido rebasados por los pentecostales.

9.6.1 Violencia y persecución entre protestantes, pentecostales y la Iglesia Católica. Abrimos este acápite con la investigación de la historiadora Anna Splendiani²⁰⁸, en el año 1996, quien relató cuál fue la relación que tuvo la inquisición con los primeros protestantes que llegaron a las colonias españolas, específicamente a Cartagena. La investigadora estudia los casos de juicio que hubo en esta ciudad entre los años de 1610 y 1660, liderados por la Inquisición.

²⁰⁸ SPLENDIANI, Anna. Los protestantes y la inquisición. *Anuario colombiano de Historia social y de la cultura*. 1996, nro. 23, p.5.

Ella resalta que la mayoría de quienes comparecieron ante el Santo Oficio, no fueron llevados por trabajar como piratas, contrabandear, ni por haber sido condenados en Europa por delitos de fe, sino que se les acusaba de causar escándalos entre los católicos de las Indias.

No obstante, el trato que le daba la Inquisición a los acusados era acorde a su situación, por ejemplo: si nacieron herejes y, luego, se convertían al catolicismo, entonces, se dejaban tranquilos; en cambio, a los que una vez fueron católicos y después herejes, si se arrepentían, se les dejaba absueltos, pero bajo observación²⁰⁹. La inquisición nunca molestó a los capitanes de barco por ser protestantes, pero a los súbditos del capitán, que cambiaban de religión tan pronto como cambiaban de capitán, sí los perseguía.

Splendiani²¹⁰ menciona que la Inquisición tenía órdenes de actuar con tolerancia, por eso sus castigos eran procesos cortos, ningún castigo fuera de los espirituales, reconciliación como única condena y, en el peor de los casos, remisión al Consejo de la Suprema y General Inquisición de Madrid. De esta manera, entre 1610 y 1660, de los 35 casos que trató la Inquisición, 32 fueron absueltos: algunos de ellos reconciliados, otros suspendidos o se les daba la oportunidad de huir a otros países, pero nunca fueron detenidos o sus bienes confiscados. De los 35 casos, cinco fueron condenados, y uno de ellos fue llevado a la hoguera, en la ciudad de Cartagena, en 1622.

En su mayoría, aquellos protestantes eran anglicanos, aunque había presencia de luteranos y calvinistas. No obstante, para aquellos que fueron a juicios ante el Santo Oficio, no les era muy fácil mostrar las diferencias entre una creencia y otra, y aun con el catolicismo.

Para Splendiani²¹¹, el fin que tenía la Inquisición era el de restituir al seno de la Iglesia Católica las almas extraviadas. Además, considera que la forma de proceder del Santo Oficio, en Cartagena, era severo y dulce al mismo tiempo, puesto que contemplaba

²⁰⁹ Ibid., p.6.

²¹⁰ Ibid., p.7.

²¹¹ Ibid..., p.30.

muchas formas para absolver al reo o tenía en cuenta muchas atenuantes, como entregarse a las autoridades, retractarse y otros.

A pesar de estos juicios, dice la investigadora, la Inquisición no persiguió a los protestantes en Cartagena, puesto que ellos no representaban un problema real en términos de introducir sus enseñanzas. La mayoría de estas situaciones se dieron debido a que las monarquías europeas estaban llevando sus culturas a otros continentes y con ello sus creencias.

Luego de ver la forma en la que los católicos trataron de impedir la propagación del protestantismo en el territorio de las colonias españolas en América, y después, pese a las circunstancias, poco a poco, los protestantes lograron obtener, en la época de la Independencia y la posterior a ella, la licencia de vivir en estos territorios y practicar privadamente su religión, lo que fue un avance, ahora se hace necesario revisar los años del siglo XX, cuando ya no solo están presentes los protestantes sino, también, los pentecostales.

Este periodo es abordado por varios investigadores, uno de ellos es Christopher Abel²¹², quien analiza (en el año 2004) los años de 1940 a 1950, viendo esa relación entre catolicismo con protestantes y pentecostales. Ahora bien, entrados en los años 1930, los liberales se hicieron con la presidencia de Colombia, y estos, según el autor, no acogían con demasiado entusiasmo a los evangélicos, pero, tampoco, los obstaculizaban. Como consecuencia de ello, los misioneros evangélicos en Colombia se triplicaron entre 1929 y 1938; ya para el año 38 había 3 periódicos protestantes, y en 1940, 810 niños iban a colegios protestantes y judíos.

Entre el año 1938 y el 1945, cuenta el autor que, las relaciones entre los Estados Unidos y Colombia eran buenas, lo cual era fundamental para los norteamericanos en un contexto de guerra mundial, debido a ello, los estadounidenses procuraban que sus misioneros no promovieran un sentimiento anticatólico en Colombia. No obstante, en 1942, un misionero, aprovechando el Congreso Mariano Nacional, distribuyó unos

²¹² ABEL, Christopher. Misiones protestantes en un Estado católico: Colombia en los años cuarenta y cincuenta. *Análisis político*. 2004, nro. 50, p.10.

panfletos donde instaba a los católicos a buscar pasajes en la Biblia en donde hubiera oraciones a la Virgen e invitaba a los lectores a ir a la iglesia evangélica en Cali. Ante esto, la embajada norteamericana retiró el panfleto de circulación, hasta nueva orden.

Abel²¹³ cuenta que tanto católicos como protestantes se quejaban y se acusaban unos a otros de persecución o agresión. Los protestantes manifestaban que los católicos los perseguían, interrumpían sus servicios, dañaban sus biblias, etc. Los católicos, por su parte, acusaban a los protestantes —en los cuales ellos incluían a los pentecostales— de dañar las relaciones con los norteamericanos.

El autor registra testimonios de misioneros protestantes y pentecostales que escribieron para denunciar, ante autoridades estadounidenses, los ataques llevados a cabo por fieles católicos —quienes eran motivados por los curas—, y la inoperancia de la embajada norteamericana para defenderlos. Sin embargo, para el año de 1951, los misioneros reportaban mejorías en temas de persecución y señalaban que los ataques que sufrían ya no eran netamente por religión. Por otra parte, también señalaron su alegría por el aumento de misioneros en el país, entre los cuales había: doctores, enfermeros y profesores.

Abel²¹⁴ afirma que tanto protestantes como católicos terminaron adoptando una posición de fanatismo no caritativo, lo cual llevó a que los protestantes aceptaran que, si bien el Estado no apoyaba la persecución hacia ellos, tampoco tenía como hacerles frente. Por su parte, los protestantes no incrementaron sus denuncias por persecución; se resignaron. En el caso de los católicos, aunque los obispos nunca vieron a los protestantes como una amenaza real a la supremacía de la Iglesia católica, aun así, en sus discursos procuraban ser ambiguos para incentivar a sus fieles a la persecución, además, protegían a los suyos que participaban en este tipo de actos.

²¹³ Ibid., p.14.

²¹⁴ Ibid., p.18.

Llegados al año 2017, el historiador Fabio Hernán Carballo²¹⁵ nos vuelve a hacer poner la mirada sobre el asunto de la persecución que la Iglesia Católica llevó a cabo para impedir que el protestantismo avanzara, en este caso en el departamento de Antioquia.

En este caso, el historiador analiza la vida del Obispo de la Diócesis de Santa Rosa de Osos, Miguel Ángel Builes Gómez, entre los años de 1924 y 1967. El historiador, tomando la pastoral de 1948, titulada: *El Protestantismo*, y una conferencia de ese mismo año titulada: *El Juramento Católico*, buscó analizarlos para develar su férrea lucha contra los protestantes y la relación que esto tenía con la interpretación que él le daba a los eventos nacionales e internacionales.

El autor²¹⁶ sostiene la tesis de que los discursos del Obispo generaron en sus oyentes una respuesta de forma violenta en contra de los protestantes. No obstante, el accionar del Obispo responde a su teología, en la que el protestantismo no era el problema directo, sino que, debido a su visión escatológica, el verdadero enemigo era Satanás, y los protestantes eran hijos de aquel.

Para cerrar este primer apartado, es necesario mencionar que poco se trató el periodo de la Conquista y nada se observó del periodo de la Independencia. Además, las tesis de los investigadores dejaron claro que sí hubo una persecución fuerte y deliberada por parte de los católicos hacia los protestantes, aunque se habla de leves respuestas violentas de los protestantes contra los católicos.

Una diferencia entre algunos autores, como el caso de Beltrán, discrepan de la visión de Abel, en cuanto al hecho de pensar que los católicos no vieron en los protestantes una amenaza real y fuerte contra la hegemonía de su religión, puesto que Beltrán sí lo cree e incluso muestra que los protestantes, y especialmente los pentecostales, lograron acabar con dicha hegemonía.

²¹⁵ HERNÁN, Fabio. Discurso antiprottestante en Miguel Ángel Builes. *Revista Gráfica*. 2017, vol. 14, nro. 1, p. 9-22.

²¹⁶ *Ibid.*, p. 20.

9.6.2 Excomunión y castigos religiosos de la Iglesia Católica a los protestantes y pentecostales. Algunos estudios tienen la particularidad de enriquecer más esta visión de la relación entre católicos y protestantes, no vista desde una perspectiva nacional, sino desde una óptica más regional. Este es el caso del trabajo desarrollado por el historiador Pablo Moreno²¹⁷, quien analiza, en el año 2005, el caso de las excomuniones en el departamento del Valle del Cauca, entre 1930 y 1940, por ser o practicar el protestantismo.

El autor sostiene la tesis de que las excomuniones sirvieron como una forma de evitar que la autoridad de la Iglesia Católica siguiera siendo resquebrajada con los actos de disidencia impulsados por el protestantismo, además, servía para afirmar que su papel en la sociedad no solo se limitaba a lo religioso, sino también a la edificación de lo político y su estabilización.

Esta reacción, cuenta Moreno, era una de las formas en que la Iglesia católica intentaba frenar el avance del protestantismo. La excomunión era un acto en el que la persona quedaba expuesta al escarnio público. Con esta práctica se generaba que la comunidad marginara al excomulgado. Así, para los años 1930, una inmensa mayoría de los excomulgados, publicados en el boletín arquidiocesano, eran protestantes. Entre las razones que se daban para sus excomuniones estaban: practicar el matrimonio civil, ignorar el bautismo infantil, matricular sus hijos en colegios protestantes y promover los cementerios civiles; el autor²¹⁸ sostiene que esta práctica, en la época que estudió, tuvo efectos políticos y sociales.

Al igual que la mayoría de los investigadores, Moreno coincide en que, con el ascenso de los liberales al poder, la situación mejoró para los protestantes en todo el país, tanto así que contabilizó ocho denominaciones nuevas que entraron al territorio nacional en aquel entonces. Sin embargo, y pese al reconocimiento que hace Moreno, él no afirma que la raíz del cambio haya sido el ascenso de los liberales, pues, para él, este cambio

²¹⁷ MORENO, Pablo. Excomuniones y protestantismo: El caso del Valle del Cauca, 1930-1940. *Historia y Espacio*. 2005. p.1.

²¹⁸ *Ibid.*, p.2.

se generó por aspectos locales, o regionales, y con la situación de la Iglesia y el Estado en estos lugares.

Dilucidando lo anterior, Moreno explica que la falta de presencia o de atención del Estado a ciertas regiones del país, fue un factor importante para el protagonismo de los protestantes y pentecostales. Por ejemplo, en materia de educación, aunque los liberales promovieron la libertad de enseñanza, no lograron dar cobertura a todos los ciudadanos colombianos, de esta forma, muchos departamentos del país quedaron sin cobertura educativa, y fue ahí donde los protestantes y pentecostales aprovecharon para construir escuelas y satisfacer esta necesidad. Por otra parte, en el caso de la Iglesia católica, donde esta no hacía una fuerte presencia, como en zonas rurales, los protestantes y pentecostales a través de los colportores, misioneros y conferencias crecieron y se hicieron fuertes en esas zonas.

Sin embargo, donde la Iglesia Católica era fuerte, también lo era su impacto social, como en el caso del departamento del Valle del Cauca. Allí, muchos fueron excomulgados, la mayoría por ser practicantes del protestantismo, otros no lo eran, pero una vez fueron excomulgados se sumaron a las filas. Luego de ser excomulgados, aquellas personas, quedaban impedidas para asistir a las misas, recibir los sacramentos, las oraciones públicas y las indulgencias, ser padrinos, ser sepultados en sitios sagrados, entre otros. Moreno²¹⁹ deja claro que el peso de la excomunión dependía de la región, ciudad, o donde se diera, puesto que entre más grande era la población del lugar, menor era el peso social, pero donde la comunidad era pequeña, la excomunión pesaba más, incluso, algunas personas fueron expulsados de esos pequeños lugares.

Por otra parte, existe una investigación, de una historiadora, que muestra cómo el matrimonio civil era duramente sancionado por la Iglesia católica, en diferentes departamentos, a quienes lo practicaban. Este trabajo fue realizado en el 2005 por Yudian Acevedo²²⁰, en ella, (además de ampliar más la visión al respecto de la

²¹⁹ Ibid., p.10.

²²⁰ ACEVEDO, Yudian. Libertad de conciencia en los contrayentes del matrimonio civil. Los casos de simpatizantes en el Líbano, Baraya y el de presbiterianos en Medellín, Ca. 1894-1919. *Historia y Espacio*. 2005, p.1.

respuesta católica en contra de los protestantes por practicar el matrimonio civil), intenta demostrar la manera en la que el matrimonio civil ayudó a la fragmentación del campo religioso en Colombia.

La tesis de la autora es que el deseo manifiesto de algunas parejas de casarse por lo civil, y tomando en cuenta que en Colombia había localidades de mucho conflicto socioeconómico y político, como el caso del Líbano, Baraya y Medellín, el matrimonio civil agudizó el proceso de fragmentación del campo religioso en el país a finales del siglo XIX y avanzada la segunda década del siglo XX.

La investigadora relata que los primeros casos de matrimonio civil se dieron en el siglo XIX, esto indica que para aquella época había personas, no católicas, que contradecían las leyes de la iglesia en distintas partes del país. Sin embargo, a ellos se les exigía demostrar que, efectivamente, venían de iglesias protestantes para que un juez los pudiera casar.

Tolima, Huila, Medellín, Cartagena, Cali y el Caldas, son algunas de las ciudades y departamentos donde se presentaron casos de excomunión por causa de los matrimonios civiles a finales del siglo XIX y principios del XX. Eso era así porque a pesar de que la Iglesia católica se opusiera, la ley amparaba la libertad de conciencia y los derechos del individuo.

Yudian Acevedo²²¹ menciona algunos casos como ejemplos, entre ellos se encuentran el de Luis Leal y Zoila Rosa quienes, en 1915 en Antioquia, intentaron contraer matrimonio, pero el Tribunal Superior de Antioquia les pedía que le diera una prueba de que ya no eran católicos, pues no bastaba solo con decir que no lo eran. Legalmente, solo era permitido el matrimonio civil para extranjeros, protestantes o católicos que pudieran demostrar su abandono de la religión.

Medellín fue uno de los lugares más problemáticos para contraer matrimonio, debido a que implicaba que los contrayentes se llenaran de mucho valor, puesto que la pareja debía dirigirse hasta el arzobispo para que este los excomulgara directamente, no sin

²²¹ Ibid., p.7.

antes persuadirlos de desistir. Posteriormente, los recién casados debían soportar la exclusión social luego de que el párroco anunciara sus nombres en plena misa.

Acevedo²²² cuenta que existían dos maneras en las que estos matrimonios civiles podían impedirse, si acaso no funcionaba la persuasión del clero. En primera instancia, si una persona tenía parentesco con los contrayentes podía impedir el matrimonio presentando alguna prueba contundente —como que los novios aún pertenecían a la iglesia católica—, o, en segundo lugar, si había algún conocido que tuviera una prueba en contra del matrimonio, podía presentarla como un impedimento, nada más.

El caso de los presbiterianos en Medellín es muy relevante, indica Acevedo²²³, porque fueron ellos los pioneros, como protestantes, en iniciar toda esa disputa legal para poder casarse por lo civil, y fue por el ejemplo de ellos que los demás protestantes del país empezaron a tomar fuerza para hacer lo mismo. Y, en la mayoría de los casos, hicieron uso de las leyes de libertad de conciencia que contenía la constitución, para defender legalmente sus matrimonios.

Por otra parte, en el año 2012, el historiador Lucas Abadía²²⁴ en su trabajo muestra cómo los protestantes fueron perseguidos en Colombia, en la primera mitad del siglo XX, a la luz de la historia de los misioneros Elof e Isabell Anderson.

Muchos de los que se opusieron a la llegada y al trabajo de estos protestantes al país empezaron a anunciar con arengas políticas y religiosas que los que se oponían a la presencia de los protestantes se oponían porque defendían la libertad y la identidad nacional, por tanto, la persecución protestante quedaba justificada bajo la idea de la lucha religiosa y de la defensa del Estado, la cultura, las autoridades civiles y eclesiásticas.

Detrás de todo esto, dice el autor²²⁵, lo que se pretendía era evitar el debilitamiento de la religión católica sobre la nación. Todo ello llevó a la Iglesia Católica a levantar el

²²² Ibid., p.11.

²²³ Ibid..., p.18.

²²⁴ ABADÍA, Lucas. Persecución religiosa en Colombia. La experiencia de Elof e Isabell Anderson (1937-1953). Trabajo de grado Historiador. Bogotá D.C.: Pontificia Universidad Javeriana, 2012. p. 120.

²²⁵ Ibid., p. 111.

inconformismo, entre sus fieles, por los colombianos no católicos, que sufrieron, más que persecución política, persecución religiosa.

Para cerrar esta parte solo se hará mención de algunas particularidades de las diferentes investigaciones aquí tratadas. Primero, se puede afirmar que el trabajo de los protestantes en el país ayudó a fragmentar el campo religioso del país, por tanto, todas las acciones que emprendieron los católicos, incluyendo aquellas más violentas, eran con el fin de no perder su primacía como religión imperante en el país. Los autores también coinciden en que el periodo de mayor persecución fue entre la segunda mitad del siglo XIX y la primera mitad del XX. Una particularidad más de esta sección es que está construido por estudios regionales.

9.6.3 Competencia entre protestantes, pentecostales y católicos por ganar y mantener fieles. Ahora bien, si en el siglo XIX y principios del XX la lucha fue entre el catolicismo y el protestantismo, después de los primeros 20 años del siglo XX la lucha cambiaría, y pasaría a ser entre el catolicismo versus protestantismo y, principalmente, pentecostalismo. Justamente es en esta última relación en la que se inscribe el libro de William Beltrán²²⁶, en el año 2013, que nos cuenta cómo el pentecostalismo se ha convertido en el principal rival del catolicismo, en gran parte del siglo XX, hasta hoy.

En este trabajo se plantea que: “si bien la Iglesia Católica prevalece como la institución religiosa más importante de Colombia y su influencia sobre la sociedad y el Estado es notoria, su exclusividad y legitimidad le vienen siendo cuestionados por una multitud de nuevas ofertas religiosas... la Iglesia católica no ostenta ya el absoluto monopolio sobre los bienes simbólicos de salvación.”²²⁷ Y, una de esas ofertas religiosas la encabeza el pentecostalismo, que, resalta el autor²²⁸, ha sido favorecido por dos factores importantes: primero, una modernización excluyente y, segundo, la secularización de la sociedad colombiana.

²²⁶ BELTRÁN, William. Del monopolio católico a la explosión pentecostal. Pluralización religiosa, secularización y cambio social en Colombia. Bogotá D.C.: Universidad Nacional de Colombia, 2013. p.18.

²²⁷ Ibid., p.18.

²²⁸ Ibid., p.23.

Para el autor, la secularización implica la diferenciación de cada esfera de la sociedad: la economía, educación, política, Iglesia, etc. Además, un abandono del mundo de lo encantado —es decir, racionalizar la sociedad— y dejar de pensar en lo sobrenatural para pensar en lo natural —mundanalizar la sociedad—. Ahora bien, que la sociedad colombiana se haya secularizado, como ya lo hemos explicado, eso no significa que haya habido un abandono de lo religioso, antes se ha experimentado una proliferación de Nuevos Movimientos Religiosos (NMR), que mantienen muchas cosas en común con el catolicismo, en especial el pentecostalismo, lo cual ha facilitado el tránsito de fieles del catolicismo a los NMR.

En cuanto a la modernización, el autor afirma que trajo consigo la autonomía de ciertas esferas públicas que antes estaban bajo el dominio del catolicismo y, algo no menos importante, la entrada de los medios masivos de comunicación —radio y televisión— por donde circularon ideas pentecostales. Además, hace referencia a un cambio de una economía rural a una capitalista insertada en los mercados internacionales, lo cual ha desencadenado en una explosión demográfica, migración masiva, altas tasas de desempleo y el abandono de gran parte de la población.

Beltrán²²⁹ destaca que ese abandono de la sociedad ha sido muy bien capitalizado por los pentecostales para volver a darles identidad y sentido de comunidad a estos grupos marginados, de tal manera que estas personas empezaran a cuestionar sus antiguas creencias y aceptaran unas un poco distintas.

Todo esto ha traído una recomposición religiosa en todo el país. En el catolicismo, por ejemplo, se ha visto cómo ha surgido un nuevo tipo de creyente que se caracteriza por ser pasivo, es decir, que está poco comprometido por el crecimiento y expansión de su Iglesia, además, este individuo, se caracteriza por ser un feligrés que no tiene problema en cuestionar sus creencias y mezclarlas con otras²³⁰.

²²⁹ Ibid., p. 89.

²³⁰ Ibid., p. 216.

Beltrán²³¹ menciona que, en este escenario de mercado religioso, todos los NMR, en especial el pentecostalismo, han optado por usar estrategias de marketing, al estilo de las empresas seculares, para mantener y aumentar su feligresía. Debido a lo anterior, mucha gente que está en búsqueda de una espiritualidad nueva, que se adapte a sus gustos, ha encontrado en el pentecostalismo lo que buscaba. De esta manera, el pentecostalismo ha tomado ventaja sobre el catolicismo que ha decidido quedarse firme en su tradición histórica, salvo pequeñas cosas que ha implementado (como el uso de medios de comunicación masivo, y la creación del Movimiento Católico de Renovación Carismática, el cual intenta avivar la espiritualidad de los fieles llevándolos a comprometerse más con la expansión de la Iglesia).

Esta disputa entre católicos y pentecostales, según el autor²³², ha llegado incluso hasta el escenario político, pues los católicos, que antes eran muy respaldados por un partido político y tenían un gran caudal electoral, han perdido fuerza y poder electoral que, ahora, está en manos de los pentecostales, quienes ya cuentan con representación política; de esta manera, ambas iglesias luchan por participar del debate público y de dirigir a sus fieles políticamente.

Para ver más de cerca este traslado de miembros, del catolicismo al pentecostalismo, se hace pertinente introducir el trabajo de grado, realizado en el 2014, por la antropóloga Paulina Arango²³³. Ella aborda, desde el caso particular, de la Iglesia Manantial de Vida Eterna, de Bogotá, cuáles han sido las causas y motivaciones que han llevado a las personas a pasar del catolicismo al pentecostalismo.

La tesis de la autora consiste en que las personas que antes hacían parte del catolicismo y migran al pentecostalismo lo hacen debido a la inercia cultural, lo que significa que la gente cambia de religión, pero que en el fondo buscan algo parecido, que tengan principios similares que antes practicaban, aunque con pequeñas variaciones,

²³¹ Ibid..., p.289.

²³² Ibid..., p.385.

²³³ ARANGO, Paulina. De la religión católica a un estilo de vida cristiano. Tesis de grado Antropóloga. Bogotá D.C.: Universidad de los Andes, 2014. p.4.

sobre todo cuando esas modificaciones se acoplan a sus necesidades, todo esto es posible debido a que estas dos vertientes vienen de una misma raíz: el cristianismo.

Arango²³⁴ encontró una serie de motivaciones entre las cuales están: primero, que el neopentecostalismo no es visto como una religión, sino como un estilo de vida, lo cual contribuye demasiado, puesto que la concepción de religión es mal vista por las personas en general; segundo, la inercia cultural, es decir, que las personas tienden a cambiar de religión buscando algo similar a lo que dejaron atrás y que se adapte mejor a sus necesidades.

Otra razón²³⁵ es el hecho de que en el pentecostalismo la Biblia se hace más comprensible, lo que genera un efecto de participación por parte de los creyentes, además, la interpretación bíblica de los pentecostales se pone en diálogo con el contexto nacional, lo cual hace el mensaje más relevante a oídos de sus fieles, lo cual no sucedía en el catolicismo, puesto que muchos de los creyentes manifestaban no entender ni lo que rezaban, ni tampoco veían cómo lo que leían se relacionaba con sus vidas o con su contexto nacional.

Por otra parte, el tema de la espectacularidad del culto, también es tenido en cuenta como motivo para hacer un cambio de Iglesia. Muchas personas son atraídas por la emotividad, la expresión y las sensaciones que despierta todo el culto pentecostal, en especial su música. Además, a este tipo de personas les llama mucho la atención el hecho de poder participar en la organización del servicio de adoración.

Tres cosas más resalta Arango²³⁶, la personalización, el individualismo y una relación horizontal. La personalización hace referencia a la forma en la que el pentecostalismo se adapta al gusto del consumidor espiritual; el individualismo se refiere a la libertad que tiene el fiel de interpretar la Biblia por sí mismo, orar y confesarse en privado con Dios; y la relación horizontal apunta al hecho de que los pentecostales ven al pastor como alguien más cercano a ellos. Todo esto contrasta con el catolicismo, en donde la Iglesia

²³⁴ Ibid., p.63.

²³⁵ Ibid., p.64.

²³⁶ Ibid..., p.65.

católica no se amolda al consumidor; el sacerdote es indispensable para la interpretación de la Biblia y la confesión; y el sacerdote se ve como una eminencia y los fieles como subordinados.

Arango resume que lo que aventaja al pentecostalismo, y por lo cual está quitándole tantos fieles al catolicismo, es su capacidad de adaptación a las exigencias de un mercado religioso; una conclusión similar a las ideas de Beltrán.

Ahora bien, sobre el departamento del Valle del Cauca existe otra investigación (aparte de la anterior, que ya tratamos, hecha por Pablo Moreno), desarrollada en el año 2018, que aporta al tema tratado aquí. Se trata de un trabajo hecho por los historiadores Antonio Echeverry y Carolina Abadía²³⁷, en el que se afirma —al igual que en otras investigaciones— que la Iglesia católica, en el siglo XX, intentó, con éxito al principio, conservar el poder sobre los fieles haciendo uso de los discursos y las prácticas eclesiásticas.

La tesis que sostiene el autor es que las acciones y opiniones de los preladados a cargo de las diócesis vallecaucanas, en 1940 y 1965, pueden entenderse como heterogéneas, dejando ver que no existió una homogeneidad eclesiástica, más bien hubo una pluralidad que, dependiendo de la amenaza, oscilaba entre la intransigencia y la tolerancia.

Sin embargo, estos autores añaden algunas particularidades interesantes como que: "... la acción y opinión de sus integrantes (la de los feligreses) corresponden a la gestión y al proyecto que cada obispo y/o sacerdote lideró en sus territorios de labor religiosa."²³⁸ De esta manera, la tarea de los sacerdotes y la opinión de los feligreses no eran homogéneas, ni en el Valle del Cauca, ni en cada parte del país, pues cada episcopado tenía posturas y formas de proceder distintas.

²³⁷ ABADÍA, Carolina y ECHEVERRY, Antonio. From intransigence to tolerance. The catholic action and speeches of the Episcopado Vallecaucano on violence, protestantism and communist ideas (1940-1965). *Reflexión política*. 2018, nro. 40, p.168.

²³⁸ *Ibid.*, p.168.

En el caso del departamento del Valle del Cauca, mencionan los autores²³⁹, el protestantismo empezó a llegar desde los años 20, pero su primer registro documental es de 1952, en Buenaventura, en el informe de un presbítero al obispo de Cali. En este documento se reporta la llegada de protestantes, a los que el obispo se refiere como “hijos de Lutero” y que acusa de estar evangelizando a hombres de entre 20 y 30 años que poco saben de la Biblia.

Este mismo presbítero se quejaba de la poca cobertura que tenía la Iglesia en ciertas poblaciones, lo cual estaba llevando a la gente a acudir a los templos protestantes que les quedaban más cerca.

No obstante, avanzada la segunda mitad de siglo XX, hubo un cambio en la relación entre católicos y protestantes (para los católicos, los protestantes eran cualquiera de las vertientes del cristianismo diferentes de ella), pasaron de la intransigencia a la tolerancia, de tal suerte que, llegaron a hacer acuerdos para no seguir luchando entre ellas y atacar otros enemigos en común como el materialismo y el comunismo. Por este camino llegaron a tres acuerdos: primero, una mayor comprensión y diálogo entre ambos grupos; segundo, el abandono de odios; tercero, el esfuerzo de los dos por conocerse, en especial de los católicos, por observar el trabajo de los protestantes y romper con la idea de que estos son intolerantes con los católicos.

Para estos autores, a diferencia de otros que no lo perciben igual, el catolicismo sí veía al protestantismo como una organización que les podía hacer perder la hegemonía construida por muchos años, por eso lucharon en contra de ella e incluso conciliaron, según la situación; todo con el fin de no continuar perdiendo fieles.

Otros textos que aportan a esta discusión son: el trabajo del investigador Stephen Armet²⁴⁰ y la investigación del historiador Juan Carlos Gaona²⁴¹.

²³⁹ Ibid., p.177.

²⁴⁰ ARMET, Stephen. Christian Mission in Colombia: Protestant paradox and catholic continuities. Transformation. 2003, p. 47-54.

²⁴¹ GAONA, Juan. Disidencia religiosa, estrategias de comunicación y poder en Colombia. En: Mabel GARCÍA y Francesco Maniglio, Editores. Los territorios discursivos de América Latina. Interculturalidad, comunicación e identidad. Quito: Mabel García y Francesco Maniglio, 2017, p. 144-160.

Para concluir con esta sección señalaremos algunas particularidades de las investigaciones estudiadas. Lo primero que se puede señalar es que se demuestra que debido a las similitudes existentes hay entre el sistema religioso católico y el pentecostal se ha podido generar una migración del primero al segundo. También queda claro que el pentecostalismo ha sabido satisfacer las demandas religiosas de la población colombiana, por ello se han hecho como la segunda fuerza religiosa más importante del país. No obstante, desde la llegada del protestantismo, hasta hoy, los católicos han buscado la manera de hacerles frente a estos para evitar perder fieles, cambiando sus estrategias según la época.

9.6.4 Protestantes, pentecostales y católicos trabajan por el ecumenismo. Por otra parte, hay un trabajo que resalta la labor que han hecho los católicos, de la mano con algunos protestantes y pentecostales, por el ecumenismo. Una investigación de esta clase es la realizada por la teóloga Ángela Patricia Cadavid²⁴², en el 2016. Ella realizó una pesquisa del pluralismo religioso en la ciudad de Pereira, con miras a ver si existía alguna posibilidad de un diálogo en pro del ecumenismo, entre la Iglesia Católica y las otras iglesias cristianas.

Según la autora, la investigación pretende, con la ayuda de las Ciencias Sociales, mostrar el pluralismo religioso de la ciudad de Pereira y revisar las enseñanzas y orientaciones de la Iglesia católica sobre el ecumenismo, para así proponer algunas líneas de acción en favor del ecumenismo en la ciudad de Pereira.

Se halló dentro de esta ciudad a diversas corrientes cristianas no católicas, entre ellas estaban los protestantes históricos, con muy pocas sedes en la ciudad, los protestantes fundamentalistas y los pentecostales, estos últimos eran el 70% de todo el grupo, lo que significa que, en materia de templos, tienen una presencia destacada, muy por encima de las otras dos vertientes mencionadas.

²⁴² CADAVID, Ángela. Pluralismo religioso y diálogo ecuménico. Un análisis de la situación en la ciudad de Pereira. *Textos y sentidos*. 2016, nro. 14, p. 137-157.

La autora²⁴³ destaca en su investigación que la mayoría de los que hacen parte de las comunidades cristianas no católicas, fueron, alguna vez, parte de la Iglesia Católica. Además, en las entrevistas que realizó, mostró que algunos están dispuestos a iniciar diálogos con la Iglesia Católica y con los otros grupos no cristianos (que son minoría) de la ciudad. Sin embargo, la Diócesis de Pereira no ha implementado ningún plan que promueva el diálogo con los otros movimientos cristianos de la ciudad.

En cuanto al pluralismo religioso de esta ciudad, la historiadora reconoce que en la ciudad todavía no se deja ver que exista un proceso de aceptación y reconocimiento que permita hablar con seguridad de pluralismo religioso en la ciudad, cuando mucho se puede hablar de diversidad religiosa, que no es lo mismo.

La autora²⁴⁴ reconoce que Pereira ha sido un punto fundamental para la consolidación de Nuevos Movimientos Religiosos (NMR) debido a que la ciudad presenta un escenario apropiado para estas. Sin embargo, la llegada de estas ideologías ha generado respuestas entre la comunidad católica, que es la predominante en la ciudad. Las entrevistas dejaron ver que los católicos de la Diócesis de Pereira, hoy por hoy, respetan a los NMR, pero no han tomado la iniciativa de formar a sus fieles con perspectiva ecuménica.

Otros textos de profundización son: el del teólogo Jeffrey Gros²⁴⁵ y el de la historiadora Iris Judith Sánchez²⁴⁶.

Algunas cosas que se pueden concluir de todo el acápite son, por ejemplo: que no todos los autores piensan que el catolicismo vio al protestantismo y pentecostalismo como su gran enemigo, algunos sí lo creen, otros interpretan que, si bien los protestantes y pentecostales eran un inconveniente no llegarían nunca a dañarles su hegemonía. Para

²⁴³ Ibid., p. 139.

²⁴⁴ Ibid., p. 155.

²⁴⁵ GROS, Jeffrey. El desafío del pluralismo y de la paz. Las cambiantes relaciones entre las iglesias en Colombia. *Cuestiones Teológicas*. 2008, vol.35, nro. 84, p. 323-340.

²⁴⁶ SÁNCHEZ, Iris. Las iglesias bautistas y presbiteriana Cumberland en el cambio estructural del fenómeno religioso en Cali 1980-2000. Trabajo de grado Magister en Historia. Cali: Universidad del Valle, 2016. p. 143.

los autores que se inclinaban por el sí, argumentan que las acciones de la Iglesia Católica se hacían con el fin de no perder la influencia y el poder sobre la sociedad colombiana.

Otro punto importante es que la mayoría de los autores coinciden en que la fuerza del protestantismo y pentecostalismo viene de su capacidad para satisfacer las demandas religiosas de una población. También, hay que resaltar que la mayoría de los autores — unos más enfáticos que otros— aceptan el hecho de la persecución a los protestantes y pentecostales por parte de los católicos. Otros destacan el trabajo en conjunto, avanzada la segunda mitad del siglo XX, de católicos, protestantes y pentecostales, en contra, por ejemplo, del comunismo.

Otras discusiones se dan en torno a en qué medida la persecución contra los protestantes y pentecostales fue política o religiosa. Algunos autores se inclinan hacia uno de los dos lados, pero otros afirmaron que la persecución tuvo las dos caras de la moneda: política y religiosa.

Otro punto importante es que los estudios muestran que, a medida que la historia colombiana se acerca al presente, la persecución y conflictos entre católicos, protestantes y pentecostales fue cediendo el paso al diálogo y a los esfuerzos en pro del ecumenismo. Los autores también coinciden en mostrar que la llegada de los liberales al poder, en los inicios del siglo XX, favoreció el aumento y la consolidación de los grupos protestantes y pentecostales en el país.

Ahora presentaremos algunos enfoques y referentes teóricos que estuvieron presentes en algunas investigaciones. Primero, el etnográfico, usado por Paulina Arango, en el que buscaba, desde una perspectiva práctica del conocimiento, comprender los fenómenos sociales desde el punto de vista de los miembros, pues solo ellos están en la capacidad de dar cuenta de lo que piensan, sienten, hacen o dicen respecto a los eventos en los que son protagonistas.

También se resalta el enfoque weberiano usado por William Beltrán, en el que usa la tipificación creada por Max Weber para caracterizar a quienes protagonizan la

pluralización religiosa en el país, ya sea por medio de la dominación carismática o la legal-burocrática. En el primer tipo de dominación se afirman los pentecostales, cuyos líderes demuestran las cualidades extraordinarias (el carisma), por lo cual se hacen dignos de ser seguidos. En el segundo tipo de dominación descansa la Iglesia Católica, cuyos líderes reposan en el sistema normativo y en la legitimidad de los ministros escogidos para ejercer la autoridad.

9.7 PROTESTANTISMO, PENTECOSTALISMOS Y LO ECONÓMICO

En este acápite, el último de este trabajo, se abordará el tema de lo económico para el protestantismo y los pentecostalismos. Se tratará de dilucidar la manera en que estas organizaciones reciben e invierten el dinero que recolectan, además, veremos los efectos que la teología de estas iglesias tiene sobre los creyentes en su vida cotidiana. También, se mostrará la forma en que estas iglesias crean discursos, apoyados en la Biblia, para incentivar a sus fieles a aportar dinero a sus congregaciones.

Por otra parte, y antes de iniciar, es necesario mencionar que, de los cuatro trabajos, tres de ellos fueron realizados en el segundo periodo (2007-2021). Todos los trabajos fueron hechos en años distintos, y en su mayoría fueron trabajos de grado, los restantes eran un artículo y un libro, lo que significa que aún hace falta sumar esfuerzos por hacer investigaciones de un gran calado sobre estos asuntos.

Además, hay que mencionar que las investigaciones fueron realizadas por las siguientes disciplinas: la Sociología, Economía y Filosofía. Todas ellas revisaron, sobre todo, las vidas financieras de las iglesias pentecostales, muy poco se trató a las protestantes, lo que es entendible sabiendo que las iglesias de mayor desarrollo económico han sido justamente las pentecostales, en especial su rama neopentecostal.

La primera investigación que abordaremos es la de William Beltrán²⁴⁷, en el 2006, en la que el autor hace un esfuerzo por entender, desde una mirada sociológica, cómo ha sido el proceso de pluralización religiosa en la ciudad de Bogotá. La intención del autor es clasificar y entender esa proliferación religiosa que inició desde las últimas décadas del siglo XX²⁴⁸.

Beltrán observa los mecanismos a través de los cuales surgen y se consolidan nuevas ofertas religiosas. Él describe como iniciativas religiosas informales a aquellas que surgen en la precariedad, pero que gracias al carisma de sus líderes logran crecer hasta convertirse en megagiglesias, algunas de carácter internacional.

En esta misma obra se puntualiza que estas iglesias han podido crecer gracias al uso de herramientas de marketing y a los medios masivos de comunicación. El autor deja claro que el movimiento que más ha crecido, convirtiéndose en la segunda fuerza religiosa más grande del país, es el pentecostalismo, debido al fuerte trabajo proselitista²⁴⁹. Dicho esmero está inspirado en el afán por salvar las almas que practican una religión fría — que no dan libertad a los dones del Espíritu Santo— o que no practican ningún credo.

En el año 2011, los investigadores Alexandra Cortés Aguilar, Luis Alejandro Palacios y Ronald Javier Rueda²⁵⁰ realizaron un trabajo en donde exploraron los comportamientos religiosos de los ciudadanos de Bucaramanga, analizándolos desde el enfoque de la Economía de la religión, que les permite ver la intensidad o el nivel con el que los individuos asumen sus prácticas religiosas teniendo presentes el tiempo con el que cuentan, los recursos económicos y los posibles beneficios que podrían recibir.

Para poder observar lo anterior, los investigadores realizaron una encuesta a las personas mayores de edad, entre los encuestados había practicantes de diversas religiones, mayoritariamente católicos, seguido por protestantes y evangélicos. En la

²⁴⁷ BELTRÁN, William. De microempresas religiosas a multinacionales de la fe: la diversificación del cristianismo en Bogotá. Bogotá D.C.: Bonaventuriana, 2006. p.87.

²⁴⁸ Ibid., p.65.

²⁴⁹ Ibid., p.286.

²⁵⁰ CORTÉS, Alexandra; PALACIOS, Luis y RUEDA, Ronald. Actividades religiosas en Bucaramanga: una aproximación desde la economía. *Cuadernos de Economía*. 2011, 30, nro. 54, p. 151-169.

encuesta se les interrogaba por la asistencia al templo, la oración, el nivel de creencia en Dios, la vida después de la muerte, los milagros, el cielo y el infierno.

En la encuesta, los investigadores encontraron que hay mucha relación existente entre los niveles de asistencia al templo, el género, la edad, y el nivel de ingresos. Particularmente se encontró que las mujeres acuden con mayor frecuencia a los templos. También, se constató que la asistencia a las iglesias no responde únicamente al motivo de salvación, sino que muchos bumangueses acuden por temas de compatibilidad religiosa y por el ejemplo paterno. Incluso se encontró que el motivo de salvación o castigo viene perdiendo fuerza entre los creyentes, pese a que creer en Dios es algo incuestionable entre ellos, pues para los bumangueses ir a la iglesia es una costumbre social que, a veces, se hace con el fin de conseguir pareja e inculcar valores en sus hijos. De esta manera, los investigadores concluyen su investigación, dejando el camino abierto para futuras investigaciones que puedan ahondar más en estos aspectos y ampliarse a otros.

Otro estudio importante es el de Michael Arias²⁵¹, en el 2014, quien habla desde otra disciplina: la Economía. Cuyos aportes son más especializados, vistos a la luz de investigadores que dieron vida al campo de la Economía de la religión. En su tesis, expone cómo la economía se convirtió en una herramienta para la comprensión del fenómeno religioso, partiendo de los análisis hechos por Adam Smith, Karl Marx y Max Weber, llegando hasta los estudios más recientes.

El autor sostiene la tesis de que, en Colombia, en los últimos años, se ha presentado un proceso de pluralización religiosa que, en parte, responde a factores socioeconómicos como la pobreza. De la misma manera, esa transformación del campo religioso tiene ciertos efectos en la forma cómo se entiende la pobreza y se actúa en consecuencia.

Arias es partidario de que la economía afecta la vida religiosa, pero, a su vez, considera que la vida religiosa tiene efectos sobre la economía. Para el caso del protestantismo,

²⁵¹ ARIAS, Michael. Pluralismo religioso y pobreza en Colombia: un acercamiento desde la economía de la religión. Trabajo de grado Economista. Bogotá D.C.: Universidad de los Andes, 2014. p. 1.

reconoce que, en varios casos, el protestantismo ha ayudado a paliar la pobreza y otros obstáculos en Colombia.

Además, toma a Adam Smith, quien dio vida al campo de la Economía de la religión — con tres enfoques—, para estudiar el fenómeno religioso desde esta disciplina. Estos son los tres enfoques: la religiosidad afecta la economía; la economía afecta la religión; y las herramientas económicas se pueden usar para entender la religión.

Años más adelante, Weber²⁵² tomando la línea de la Economía de la religión, nota que el protestantismo ayudó al fortalecimiento del capitalismo en Europa, desde el siglo XV en adelante, puesto que las ideas de “trabajar para la gloria de Dios”, propuestas por el calvinismo, hicieron que los hombres trabajaran con una ética muy elevada y con mucho entusiasmo, lo cual aumentaba la productividad y generaba riquezas. De esta manera, él concluyó que la religión tiene un impacto motivacional muy fuerte sobre las acciones de los individuos y la sociedad.

El otro referente que toma Arias²⁵³, fue Karl Marx, quien aportó a este campo una visión distinta, pues, para él, la religión es la consecuencia de una realidad que causa sufrimientos sobre el hombre, en especial sobre las clases más explotadas, y que, a su vez, hace que el hombre legitime su opresión y lo inhabilita para tratar de cambiar la realidad. No obstante, esto no impidió que, en 1967, en Latinoamérica, naciera la Teología de la Liberación, que era un brazo del comunismo que se apoyaba en la religión con miras a transformar la realidad de los más pobres.

Ahora bien, Arias²⁵⁴ ha encontrado que hace algunos años (1975), dos investigadores Azzi y Erhenberg le dieron impulso al modelo económico de comportamiento religioso a partir de la microeconomía neoclásica. Este modelo habla de agentes racionales, los cuales son, por un lado, las firmas (iglesias) y, por el otro, los consumidores (creyentes); consolidando de esta manera un mercado religioso.

²⁵² Ibid., p.7.

²⁵³ Ibid., p.11.

²⁵⁴ Ibid..., p.14.

Tomando en cuenta estos referentes teóricos, Arias²⁵⁵ analiza el caso colombiano, y encuentra que el país ha tendido hacia el pluralismo religioso, llevando a que el catolicismo pierda el monopolio religioso, permitiendo que el protestantismo y, principalmente, el pentecostalismo tenga acenso; sin dejar de lado que un pequeño grupo se ha secularizado. Sin embargo, este cambio religioso ha sido atravesado por unas condiciones socioeconómicas de la población que no se pueden dejar de lado en el análisis.

El autor, también, realizó un análisis de las distintas corrientes protestantes. En primer lugar, tenemos a las iglesias protestantes históricas, quienes promueven vidas honestas y una ética de trabajo puritana —honrada y asceta—. Movimiento que fue clave para el capitalismo. Después, están las iglesias protestantes fundamentales, aquellas que debido al abandono de los muchos vicios de la sociedad —alcohol, drogas, juegos de azar, prostitución—, muestran un ascenso social.

A estos les siguen los pentecostales fundamentalistas, los cuales no emprenden una lucha directa contra la pobreza a través del trabajo duro, sino que se cree que es por culpa de la poca oración, o de los demonios, que se está en pobreza. Luego, están los neopentecostales, quienes, a la luz de la Teología de la prosperidad, interpretan que la pobreza es sinónimo de pecado y que hay que diezmar y ofrendar para recibir más dinero de parte de Dios. Existe un tipo de pentecostalismo más: el mágico. Son aquellos que, más que adorar a una deidad, buscan conseguir sus favores haciendo bien ciertos rituales.

El análisis final de Arias²⁵⁶ es que, en este esquema de mercado religioso, las iglesias pentecostales mágicas, fundamentalistas y neopentecostales se han concentrado, principalmente, en la población más pobre, ya que estas iglesias se acomodan más a las necesidades de este grupo, como, por ejemplo: darles sentido a sus sufrimientos. No obstante, dentro del movimiento protestante y los pentecostalismos, hay demasiada ambigüedad sobre la forma de luchar en contra de la pobreza, pues mientras algunos

²⁵⁵ Ibid...., p.20.

²⁵⁶ Ibid...., p.27.

hablan de trabajar duro, ahorrar e invertir, otros hablan de tener redes de apoyo para trabajar y estudiar, otros llevan al endeudamiento solo para aparentar y, otros, solo caen en el asistencialismo. Todo esto, critica Arias, es producto del abandono del Estado a estas poblaciones pobres, lo cual es el escenario perfecto para que las iglesias puedan entrar a trabajar.

Como es claramente visible, cada movimiento, ya sea del protestantismo o de los pentecostalismos, tiene sus variaciones en cuanto a cómo perciben el ámbito económico. Pero si se desea entrar a detallar más cada uno de estos movimientos, y sus consecuencias (económicas en este caso) en la vida de sus fieles, es necesario adentrarse en las mismas instituciones. Y fue así, que una mujer canadiense, Rebecca Charity, en el 2016, se dio a la tarea de investigar cuál es esa visión teológica que tienen los grupos neopentecostales sobre la economía.

Charity²⁵⁷, en su tesis doctoral en Filosofía, aborda los enredos y la financiarización del cristianismo en Colombia, además, detalla la forma en la que las personas aplican a sus vidas económicas la doctrina de la prosperidad. Ella hizo un trabajo de campo en la iglesia más grande de Bogotá: la Misión Carismática Internacional, entre los años de 2011 y 2015, adentrándose en la vida cotidiana de varias mujeres que eran miembros de esa congregación y que tienen muchas deudas a causa de los créditos adquiridos.

Ella encuentra que, en este movimiento, la moral cristiana tiene vínculos inextricables con el capitalismo, en este caso con el crédito. Además, sostiene que el crédito es una cuestión de creencia, y encontró que, parte de la argumentación teológica en favor de este, se construye con base en la relación etimológica de las palabras creencia y crédito, pues comparten la misma raíz.

A raíz de todos los testimonios que ella logró recopilar, pudo concluir que: los colombianos terminan por creer en la Teología de la prosperidad porque es la única forma de poder soñar con la posibilidad de un mejor futuro, aunque, dicho sueño está

²⁵⁷ CHARITY, Rebecca. Card carrying christians: credit, debt, and believing in emerging Colombia, Trabajo de grado Doctor en Filosofía. Toronto: Universidad de Toronto, 2016. p. 3.

ligado a las tarjetas de crédito, las cuales son el medio para salir de esa pobreza, pese a que en la práctica termina endeudándolos bastante.

A manera de conclusión de este acápite, cabe resaltar que hacer este tipo de trabajos no debe ser nada fácil, puesto que entrar a revisar las cuentas y los movimientos de dineros de estas iglesias puede llegar a ser una tarea complicada. En muchos de los casos, los trabajos que se realizan están hechos desde aquello que se puede ver sin la necesidad de observar un libro de contabilidad de la organización. Con esto se quiere decir que los investigadores construyen sus narrativas desde lo visible, es decir: los grandes templos que han construido, lo mucho que han crecido y observando la cantidad de gente que, en medio de los cultos, llevan su dinero a las arcas de la iglesia. Habrá que esperar que investigadores que pertenezcan a esas iglesias puedan, debido a su membresía, acceder a ese tipo de información y hacer estudios más detallados sobre la vida financiera de estas organizaciones.

Por otra parte, se puede notar que tanto el protestantismo como el pentecostalismo tienen diferentes formas de interpretar la vida económica, es decir, que cada uno de ellos encuentra en la Biblia una Teología de lo económico, que se puede ver claramente en la vida de los miembros de sus iglesias.

También es evidente que la llegada de los protestantes y pentecostales ha servido para mejorar las condiciones de vida de la población colombiana, en especial la más pobre, puesto que al apartarlos de los vicios les ha permitido invertir su dinero en sus propias necesidades o emprender sus propios negocios.

Los investigadores también dejan claro que son los pentecostales, en especial, los neopentecostales, los que mayor crecimiento económico han tenido en los últimos años, lo cual se ha visto reflejado en sus grandes templos y en la proliferación de los mismos, todo esto es producto de su “Teología de la prosperidad” que motiva a sus fieles a dar abundantemente, y del uso de los diferentes medios y estrategias de marketing que han sabido explotar a su favor.

Además, como se pudo apreciar, uno de los enfoques teóricos que se trató en este acápite fue el de la Economía de la religión (usado ampliamente en la investigación de Michael Arias y en la de Alexandra Cortés y su equipo), el cual analizó el comportamiento de las diferentes iglesias y el de los creyentes, a la luz de las distintas teorías económicas. Una de estas, ve un mercado religioso de oferta y demanda, en donde la demanda la hace el individuo y las iglesias cumplen la función de ofertar dicho servicio.

10. CONCLUSIONES

El estudio del protestantismo y los pentecostales en Colombia despierta cada vez más interés entre los investigadores, cuyas publicaciones han crecido significativamente en las últimas dos décadas. No obstante, se hace necesario que los resultados de estas investigaciones alcancen una mayor difusión, sobre todo entre las mismas iglesias estudiadas, que prácticamente desconocen dichos estudios.

También se resalta que el fenómeno está siendo estudiado desde el extranjero, pues algunas investigaciones proceden de allí. Sin embargo, es bueno saber que más de la mitad de las investigaciones son de producción nacional, aunque, lamentablemente, por malas condiciones socioeconómicas, muchas ciudades y regiones del país, pese a que han sido objetos de estudio por tener relación con los protestantes o pentecostales, no han contribuido en la tarea de investigar el tema.

En términos de las fechas de producción, se puede afirmar que entre más nos acercamos al presente las investigaciones se van multiplicando, sobre todo luego del año 2000, puesto que para esta época existían más profesionales preparados para esta tarea y, por otra parte, el Estado y las universidades empezaron a implementar políticas que promovieran este tipo de investigaciones, además de financiar estas iniciativas.

En cuanto a la producción y financiación, queda claro que han sido las universidades las que más han invertido para publicar este tipo de investigaciones, en especial la universidad pública. En cambio, las instituciones religiosas, al igual que se hacen las desentendidas con las investigaciones que sobre ellas se hacen, tampoco invierten en ellas. Desde aquí se proponen tres razones para explicar esto: la primera es que no les interesa porque no lo ven como algo a lo que estén llamados por Dios a hacer; la segunda, porque no quieren que investigaciones rigurosas y objetivas conozcan sobre ellas y sus historias, sino que prefieren que lo que se difunda sea la historia institucional que sus líderes han construido. Una investigación rigurosa podría dejar al descubierto algunos asuntos que ciertas iglesias preferirían mantener en un ámbito privado.

La tercera sería el distanciamiento entre las iglesias en Colombia y los estudios sociales y académicos en general. En las iglesias pentecostales y neopentecostales, casi no se promueve al intelectual; incluso a ellos se les considera críticos y se les ve con recelo. Estas iglesias no se preocupan por fundar universidades de alto nivel y en obtener títulos profesionales de pregrado y posgrado para los pastores; de hecho, muchos de ellos ni títulos tienen. Además, hemos notado que debido a que las investigaciones sobre los pentecostales y neopentecostales han sido críticas, y que ciertos reportajes de prensa no les han favorecido, entonces, estas denominaciones se han venido cerrando y dejando menos espacio para investigaciones externas.

Por otra parte, se espera que en la medida que el país entienda la importancia de la religión en la vida nacional, la participación de organizaciones estatales, distintas de las universidades públicas, y ONG sea mayor.

Lo que corresponde al tema de las editoriales, aquí habría que concluir que la universidad privada es la que mayor participación tiene en este asunto, con una leve ventaja sobre la pública. En su mayoría, aquello que han editado, son trabajos de grado y artículos, lo que muestra el aporte de los estudiantes en este asunto. Mientras que lo editado por instituciones religiosas, en su totalidad, fueron libros, lo cual es comprensible, pues es este el material que la mayoría de sus fieles busca.

Una de las particularidades más importantes de nuestro balance bibliográfico es que no se enfocó solo en revisar lo que ha producido una disciplina de las ciencias sociales o humanas, sino que las ha revisado en conjunto. Por lo cual también expande su utilidad para diferentes investigadores que quieran remitirse a él. En lo que se refiere a la disciplina más participativa, el primer lugar lo tiene la Historia, seguido por la Sociología y la Antropología respectivamente; luego de ellas vienen las demás que también fueron parte de este estudio.

Ahora bien, dentro de ellas, a veces, los más participativos son los estudiantes y, a veces, los profesionales, esto se afirma luego de comparar, en cada disciplina, el número de tesis versus artículos y libros. Por todo lo anterior, es posible concluir que

todo esto es muestra de un trabajo interdisciplinar que está permitiendo una ampliación de la comprensión del tema.

También fue posible evidenciar, en el desarrollo de este trabajo, que la mayor parte de investigadores han estudiado el asunto a nivel general. Sin embargo, y esto es importante mencionarlo, cuando los investigadores han optado por abordar ciertas regiones, departamentos o ciudades, solo aquellas en las que hay un mayor desarrollo socioeconómico, o donde históricamente el Estado ha hecho presencia, han sido ampliamente estudiadas. La demás lo han sido muy poco, no porque no tengan relación con los grupos protestantes o pentecostales, sino porque desde ese mismo lugar poco se hace por estudiar el tema; y en muchas ocasiones, estas ciudades, han sido investigadas desde otras ciudades más desarrolladas.

En lo que concierne a las épocas que los investigadores han preferido estudiar, es necesario concluir que han sido los últimos 41 años de nuestra historia (de 1980 a 2021) los que se han estudiado más. Esto se puede explicar porque a partir de 1980 los movimientos protestantes y pentecostales —sobre todo ellos— se consolidaban, algunos incluso empezaban a mirar la forma de llegar al exterior. Además, luego de 1991, la visibilidad de estos movimientos fue más notoria porque fueron reconocidos y aceptados por la constitución y porque ahora, también, podían participar en la arena política.

En cuanto a la corriente más estudiada, hay que notar que guarda estrecha relación con la época estudiada, pues en estos mismos 41 años, el grupo más pujante, que incluso le disputa el monopolio al catolicismo, es el pentecostal, aquel que ha atraído la mirada de los investigadores, por muchos motivos: su fuerte proselitismo, su poder político, su poder económico, sus diversas e innovadoras formas de liturgia, sus escándalos, su impacto social, etc.

Es fundamental concluir que de las siete categorías de temas que se abordaron en este estudio, el más tratado ha sido el de “representaciones, expresiones y prácticas” de estos movimientos, es decir, su aspecto teológico, la religiosidad en general y prácticas cotidianas. Esto es entendible, pues lo primero que los investigadores quieren hacer, es

conocer las características doctrinales de esa comunidad religiosa para poder distinguirlos de las otras y poder comprender la razón de su accionar: como votar “no” en el plebiscito del 2016, por ejemplo. Por otra parte, se recomienda a los futuros investigadores que inviertan esfuerzos en trabajar el tema de lo económico de estos grupos, algo que ahora ha sido poco explorado, (y que se debe a que las iglesias no están abiertas a compartir este tipo de información económica). También se les recomienda profundizar en el papel que ha tenido la mujer en la construcción y avance de estas vertientes del cristianismo.

En este trabajo también fue posible notar que el tema político ha sido de interés para los estudiosos, siendo la tercera categoría más estudiada. Queda claro que estos movimientos, desde su llegada al país, han tenido relación con la política. Relación que ha variado según la época y las circunstancias. En algunos momentos fue positiva, como cuando los liberales ayudaron a los protestantes del siglo XIX; o negativas, como cuando los conservadores obstaculizaron a los mismos.

No obstante, la mayoría de los investigadores destacaron como, después de 1991, los protestantes y pentecostales —principalmente— se han convertido en una fuerza política importante, porque han sabido convertir su capital religioso en capital político. Pero los autores recalcan que estos movimientos, una vez entraron en la arena política, cayeron en los mismos errores que criticaron en los partidos políticos tradicionales: clientelismo y nepotismo. Pese a esto, y con base en lo anterior, es posible anticipar que, si los colombianos siguen optando por estos movimientos religiosos, la participación política de la gente aumentará.

Ahora bien, los investigadores han contribuido en realizar investigaciones que resumen la historia de estos movimientos en el país. Una ventaja de estos estudios es que se han hecho con un rigor académico alto, contrastando notablemente con trabajos de años anteriores que han caído en los extremos de lo apologético o la crítica total. Sin embargo, algunos de estos textos no se quedan sin tomar partido de uno u otro lado, aunque de forma moderada (como sin duda alguien podrá notar lo mismo del presente trabajo, pues las creencias o inclinaciones de un investigador siempre se verán

materializadas en su texto, a veces con fuerza y otras no tanto). Pocos de los textos tenían posiciones eclécticas, los que sí, generalmente, promovían el ecumenismo.

Por su parte, historiadores, teólogos, politólogos, antropólogos y otros, han dejado claro que la presencia de los protestantes y pentecostales ha tenido un impacto positivo en el país, con la excepción de algunas iglesias que en vez de ayudar a la población se han aprovechado de ella para obtener mayores ganancias. No obstante, entre estos mismos estudiosos se encontró una línea de discusión y es la que se enfoca en resolver si las iglesias deben o no ayudar a cambiar las condiciones, o resolver los problemas materiales de la sociedad; y aquí las opiniones están divididas.

También se puede concluir, según los investigadores, que el pentecostalismo ha sido el movimiento más influyente entre los indígenas, gracias a que han sabido encontrar similitudes entre las cosmovisiones indígenas y pentecostales. Asimismo, resaltan que en este proceso de evangelización se ha producido sincretismo religioso. Además, marcan una diferencia entre la evangelización protestante y pentecostal, pues los primeros impulsan con más fuerza la educación y las ideas del capitalismo, en comparación con los segundos. Aquí mismo se encontró una línea de discusión sobre lo bueno o lo malo que es la evangelización a los indígenas, pues para unos investigadores esto es positivo porque los cristianos traen desarrollo económico y educación, pero para otros es mala, pues lo ven como un ataque a la autonomía cultural de los pueblos nativos.

En referencia a la relación entre protestantes y pentecostales con el catolicismo, se concluye que, durante el siglo XIX y los primeros 20 años del siglo XX, la lucha religiosa era entre protestantes históricos y el catolicismo, mientras que, en adelante hasta hoy, la lucha es entre católicos y pentecostales, además, recientemente católicos y protestantes históricos se han acercado mucho en torno al ecumenismo y en la realización de acciones sociales comunes. Por otra parte, se halló una línea de discusión en torno a si los católicos veían o no a los evangélicos como una amenaza; algunos investigadores consideran que sí, otros que no y otros más piensan que, aunque no se les veían como la gran amenaza, el catolicismo consideraba que podía generarle incomodidades.

Se puede decir, también, que el pentecostalismo, hoy por hoy, es el movimiento que más le hace competencia al catolicismo. Esto porque su fuerza —también la del protestantismo— viene de su capacidad para satisfacer las demandas religiosas de una población que pide una religión que se adapte a sus necesidades y deseos.

Además, el pentecostalismo es la que más adaptada a la cultura colombiana está. El pentecostalismo ha hecho su propia versión de la religiosidad popular católica tradicional, que llevaba a ver la divinidad como dispensadora de favores materiales y espirituales: salud, bienestar económico, salud espiritual, amor y afecto. El pentecostalismo hace lo mismo solo que con otros “métodos” más rápidos y espectaculares. Por otra parte, esta denominación aborda problemáticas muy sensibles para la gente: la violencia conyugal, el alcoholismo, la infidelidad, la drogadicción, la depresión, etc., situaciones que experimentan muchas personas, de manera que estas buscan soluciones efectivas, y el pentecostalismo las ofrece.

Por otra parte, los investigadores se dividen sobre la persecución protestante por parte de los católicos, pues, aunque no la niegan, algunos afirman que no fue tan fuerte, otros que sí y otros dicen que hubo agresiones de parte y parte. Sin embargo, avanzada la segunda mitad del siglo XX, se reconoce que católicos, protestantes históricos y algunas iglesias evangélicas y pentecostales han unido fuerzas y han trabajado en conjunto, combatiendo enemigos en común y fortaleciendo el ecumenismo.

Otro asunto muy discutido aquí mismo es si la persecución contra los protestantes fue política o religiosa, pues algunos investigadores se inclinan hacia uno de los dos lados, mientras que otros afirman que la persecución tuvo ambos matices: político y religioso.

Atendiendo al tema económico, se puede concluir que las investigaciones que se han hecho permiten ver con claridad las diferencias teológicas en torno al asunto del dinero que plantean los protestantes en contraste con lo planteado por pentecostales. Además, queda claro, que, pese a esas diferencias, estos movimientos han traído prosperidad económica a los sectores sociales a donde han llegado, principalmente, a las clases

bajas. No obstante, los investigadores no omiten el hecho de que algunas iglesias, generalmente pentecostales, han construido grandes negocios con la fe.

Se puede evidenciar que el tema económico no ha sido plenamente investigado, esto porque debe ser muy difícil acceder a las fuentes económicas de algunas iglesias, ya que es un asunto delicado revisar cuánto dinero tienen, de qué manera lo recogen y en qué lo invierten, en especial en aquellas megaiglesias de las que ya se conocen ciertos escándalos. Se espera que, en lo porvenir, miembros de esas iglesias, que a su vez sean investigadores, se les permita acceder a ese tipo de información.

Finalmente, se espera que nuestro aporte sea de gran utilidad para futuras investigaciones, desde cualquier área de las ciencias sociales. Asimismo, se desea que pueda servir para que los investigadores sepan cómo se ha desarrollado la discusión e investigación de los temas tratados anteriormente y que pueda ser útil como especie de punto de partida, que facilite la búsqueda y el análisis de la bibliografía. Por último, se pretende que sirva para motivar a los futuros estudiosos a seguir alimentando las discusiones —antes mencionadas— y también los anime para que puedan nutrir aquellos temas que muy poco han sido desarrollados.

BIBLIOGRAFÍA

ABADÍA, Carolina y ECHEVERRY, Antonio. From intransigence to tolerance. The catholic action and speeches of the Episcopado Vallecaucano on violence, protestantism and communist ideas (1940-1965). *Reflexión política*. 2018, nro. 40, p. 167-179. ISSN 2590-8669

ABADÍA, Lucas. Persecución religiosa en Colombia. La experiencia de Eloy e Isabella Anderson (1937-1953). Trabajo de grado Historiador. Bogotá D.C.: Pontificia Universidad Javeriana, 2012. p. 120.

ABEL, Christopher. Misiones protestantes en un Estado católico: Colombia en los años cuarenta y cincuenta. *Análisis político*. 2004, nro. 50, p. 03-19. ISSN 0121-4705

ACEVEDO, Yudian. Libertad de conciencia en los contrayentes del matrimonio civil. Los casos de simpatizantes en el Líbano, Baraya y el de presbiterianos en Medellín, Ca. 1894-1919. *Historia y Espacio*. 2005, p. 1-18.

ALCÁZAR, Laura y BOLAÑOS, Juan. Autoridades eclesiales y medios de comunicación: La actitud de los feligreses frente al plebiscito en Colombia. *Revista Criterio Libre Jurídico*. 2017, vol. 14, nro. 2, p. 135-145.

ÁLVAREZ, Arled. Cambio musical en la liturgia de las iglesias cristianas evangélicas de la ciudad de Medellín, desde la década de los ochenta. Trabajo de grado Antropóloga. Medellín. Universidad de Antioquía. 2017. p. 173.

ANGULO, José. La índole calvinista del protestantismo en Colombia. Barranquilla: Antillas, 2002. p. 131. ISBN 9588152132

APONTE, Laura y FRANCO, María. Análisis de las estrategias de comunicación política en torno a la religión: campaña para las elecciones legislativas 2018-2022 de la organización Claudia Rodríguez de Castellanos, el movimiento Colombia Justa-Libres y el partido MIRA. Tesis de grado Politóloga. Chía: Universidad de La Sabana, 2018. p. 76.

ARANA, Imelda. Marginalidad religiosa: lectura social y teológica. Bogotá: Asociación de Teólogos de Colombia Koinonía. 1992. p. 164.

ARANGO, Paulina. De la religión católica a un estilo de vida cristiano. Tesis de grado Antropóloga. Bogotá D.C.: Universidad de los Andes, 2014. p. 73.

ARAÚJO, Juan y ARENCIBIA, Ricardo. Informetría, bibliometría y cienciometría: aspectos teórico-prácticos. ACIMED [en línea]. Ciudad de La Habana 2002. Vol. 10, nro. 4 [Consultado: 24 de mayo 2021]. ISSN 1024-9435. Disponible en: http://scielo.sld.cu/scielo.php?script=sci_arttext&pid=S1024-94352002000400004

ARBOLEDA, Carlos. Historia del pluralismo religioso en Colombia. Medellín: Universidad Pontificia Bolivariana, 2002. p. 95.

ARGÁEZ, Diego. The Unfortunate Irritant in US / Colombian Relations, 1948-1958. Tesis de grado Maestro en Historia. Ottawa: Universidad de Ottawa, 2002. p. 77.

ARIAS, Esteban. ¿A quién engañas, abuelo?: una lectura del vínculo entre protestantismo y poder político en Colombia. Bogotá: Editorial Libros Para Pensar, 2020. p.4. 514. ISBN 9791220240178

ARIAS, Michael. Pluralismo religioso y pobreza en Colombia: un acercamiento desde la economía de la religión. Trabajo de grado Economista. Bogotá D.C.: Universidad de los Andes, 2014. p. 30.

ARIAS, Vanessa. Implementación de estrategias de iglecrecimiento y su relación con el surgimiento de megaiglesias protestantes en Cali Colombia. Un estudio de caso en la Iglesia Cruzada Cristiana de Cali Colombia (1976-2013). Trabajo de grado Licenciada en Historia. Cali: Universidad del Valle, 2014. p. 200.

ARMET, Stephen. Christian Mission in Colombia: Protestant paradox and catholic continuities. *Transformation*. 2003, p. 47-54.

ARROYAVE, Dora; GARCÍA, Betty y ORTIZ, Eliana. La profesionalización de pastores de la iglesia evangélica en Colombia, un estudio de caso-una propuesta curricular. *Revista Investigaciones en Educación*. 2013, vol. 13, nro. 2, p. 63-88.

ASTAIZA, Enith y BOLAÑOS, José. Cosmovisión mágica y religiosidad protestante: una mirada a las tensiones y transiciones en el mundo Achagua y Piapoco. *ENTRAMADO*. 2019, vol. 15, nro. 2, p. 160-173. ISSN 1900-3803

BAERGEN, Rudy. The story of a Colombian church: Rudy Baergen, Canadian mission worker in Colombia, recently encountered a congregation with a turbulent

BARRERA, Camilo. Peregrinos Permanentes, Etnografía de la “Iglesia de Jesucristo” en Fusagasugá, Cundinamarca. Trabajo de grado Licenciado en Educación Básica con énfasis en Ciencias Sociales. Fusagasugá. Universidad de Cundinamarca. 2017. p. 152.

BARRIOS, Gabriela y RIVERA, María. ¿Cómo se construye el sujeto feliz contemporáneo? Investigación sobre la relación entre el coaching vivencial y el cristianismo protestante en Bogotá, Colombia. Trabajo de grado Psicóloga. Bogotá D.C.: Pontificia Universidad Javeriana, 2015. p. 105.

BARROS, Laura. El liderazgo carismático religioso como elemento fundamental en la permanencia del Movimiento Independiente de Renovación Absoluta (MIRA) en el panorama electoral colombiano (2000-2014). Trabajo de grado Politóloga. Bogotá D.C.: Universidad del Rosario, 2015. p. 58.

BARTEL, Judith. The shape of synergy: a history of the Assemblies of God of Colombia. Trabajo de grado Doctor en Filosofía en Estudios Interculturales. Oakland: Seminario Teológico Fuller, 2000. p. 18.

BARTEL, Judith. The shape of synergy: a history of the Assemblies of God of Colombia. Trabajo de grado Doctor en Filosofía en Estudios Interculturales. Oakland: Seminario Teológico Fuller, 2000. p. 18.

BASTIDAS, Luis. Creencias religiosas y prácticas políticas. La ética de la convicción en la militancia del movimiento político MIRA en Santiago de Cali. *Revista Sociedad y Economía*. 2013, nro. 24, p. 303-326. ISSN 1657-6357

BASTIDAS, Luis. Militancia y filiación religiosa en el Movimiento Político MIRA. Tesis de grado Magister en Sociología. Bogotá D.C.: Universidad Nacional de Colombia, 2015. p. 220.

BEJARANO, Erika y MUÑOZ, Breidy. La religión protestante en la configuración de la sexualidad de los adolescentes practicantes. Trabajo de grado Psicóloga. Buga. Universidad del Valle. 2021. p. 114.

BELTRÁN, William y CREELY, Sian. Pentecostals, Gender Ideology and the Peace Plebiscite: Colombia 2016. *MDPI*. 2018, vol. 9, nro. 418, p. 1-19.

BELTRÁN, William y CUERVO, Ivón. Pentecostalismo en contextos rurales de violencia. El caso de El Garzal, sur de Bolívar, Colombia. *Revista colombiana de Antropología*. 2016, vol. 52, nro. 1, p. 139-168.

BELTRÁN, William y LAROTTA, Sonia. Religión y política en Colombia: aproximación cuantitativa. En: *Religiones y espacios públicos en América Latina*. 1 ed. Buenos Aires: Renée de la Torre y Pablo Semán, 2021. p. 676. ISBN 978-987-722-821-2

BELTRÁN, William y QUIROGA, Jesús. Pentecostalismo y política electoral en Colombia (1991-2014). *Colombia Internacional*. 2016, pp. 187-212. ISSN 1900-6004

BELTRÁN, William y SILVA, Sonia. Diversidad religiosa, valores y participación política en Colombia. Resumen de los resultados de la Encuesta Nacional sobre Diversidad Religiosa 2019. [Infografía; encuesta]. Bogotá D.C., 2020.

BELTRÁN, William. De microempresas religiosas a multinacionales de la fe: la diversificación del cristianismo en Bogotá. Bogotá D.C.: Bonaventuriana, 2006. p. 338. ISBN 9589744591

BELTRÁN, William. De por qué los pentecostalismos no son protestantismos. En: Creer y poder hoy: memorias de la cátedra Manuel Ancízar. 1 ed. Bogotá, Universidad Nacional de Colombia, 2007. p. 469-485.

BELTRÁN, William. Del monopolio católico a la explosión pentecostal. Pluralización religiosa, secularización y cambio social en Colombia. Bogotá D.C.: Universidad Nacional de Colombia, 2013. p. 500. ISBN 978-958-761-465-7

BELTRÁN, William. Descripción cuantitativa de la pluralización religiosa en Colombia. *Universitas humanística*. 2012, nro. 73, p. 201-237. ISSN 0120-4807

BELTRÁN, William. El crecimiento del protestantismo en Colombia la presencia protestante en Colombia. Blance con motivo de los 500 años de la reforma. En: 500 años de la Reforma: un asunto para América Latina. Bogotá D.C.: Markus Meier, 2019. p. 149-175.

BELTRÁN, William. El evangelicalismo y el movimiento pentecostal en Colombia en el siglo XX. En: Historia del cristianismo en Colombia: corrientes y diversidad. Texas: Alfaguara, Ediciones, S.A.- Grupo Santillana, Ana María Bidegaín, 2004. p. 451-480.

BELTRÁN, William. Impacto social de la expansión de la expansión de los nuevos movimientos religiosos entre los indígenas colombianos. *Revista Colombiana de Sociología*. 2011, vol. 34, nro. 2, p. 35-54. ISSN 0120-159X

BELTRÁN, William. Mirada pluridisciplinar al hecho religioso en Colombia: avances de investigación. Bogotá D.C.: Editorial Bonaventuriana, 2008, p. 439. ISBN 9789588422169 9588422167

BELTRÁN, William. Pluralización religiosa y cambio social en Colombia. *Theologica Xaveriana*. 2013, vol. 63, nro. 175, p. 57-86. ISSN 0120-3649

BELTRÁN, William. Tendencias cuantitativas del proceso de pluralización religiosa en Bogotá. *Revista Colombiana de Sociología*. 2009, vol. 32, nro. 2, p.157-183. ISSN 0120-159X

BERMÚDEZ, Juan. La Defensa y el protestantismo en Medellín, al término de la hegemonía conservadora: 1923-1930. Trabajo de grado Historiador. Medellín: Universidad de Antioquía, 2021. p. 140.

BIDEGAÍN, Ana. Diversidad religiosa y prácticas locales. En: Globalización y diversidad religiosa en Colombia. 1 ed. Bogotá D.C.: Juan Diego Demera Vargas y Ana Maria Bidegain, 2005. p. 215-341.

BIDEGAÍN, Ana. Historia del cristianismo en Colombia: corrientes y diversidad. Texas: Alfaguara, Ediciones, S.A.- Grupo Santillana, 2004. p. 509. ISBN 9587042565, 9789587042566

BLANQUICETT, Jose. Pluralismo: una visión del debate de la pluralidad religiosa en Colombia. Trabajo de grado Filósofo. Cartagena: Universidad de Cartagena, 2015. p. 46.

BRASHER, Michael. Blessed are the peacemakers: transnational alliance, protective accompaniment and the Presbyterian Church of Colombia. Tesis de grado Maestro de Artes. Miami: Universidad Internacional de Florida, 2013. p. 99.

BRUSCO, Elizabeth. The reformation of machismo: evangelical conversion and gender in Colombia. Texas: University of Texas Press, 1995. p. 223. ISBN 978-0-292-70821-1

CABRERA, Gabriel. Las nuevas tribus y los indígenas de la Amazonia. Historia de una presencia protestante. Texas: LitoCamargo, 2007. p. 224. ISBN 9584412949

CABRERA, Gabriel. Los protestantes. En: Los poderes en la frontera. Misiones católicas y protestantes, y Estados en el Vaupés colombo-brasileño, 1923-1989. 1 ed. Medellín: Gabriel Cabrera, 2015. p.41-48. p. 251-310.

CABRERA, Gabriela. Las relaciones entre misioneros en la zona fronteriza del Vaupés colombo-brasileño (1914-1982). *Franciscanum*. 2021, vol. 63, p. 1-25.

CABRERA, Gabriela. Setenta años de misiones protestantes en el Vaupés, 1940-2010: el caso de la Misión Nuevas Tribus. *Boletín Cultural y Bibliográfico*. 2015, vol. 49, nro. 89, p. 66-85.

- CADAVID, Ángela. Pluralismo religioso y diálogo ecuménico. Un análisis de la situación en la ciudad de Pereira. *Textos y sentidos*. 2016, nro. 14, p. 137-157. ISSN 2215-8812
- CALABRESI, Gloria. Religión, etnicidad raizal y educación trilingüe. Un estudio de caso en la isla de San Andrés (Colombia). *Gazeta de Antropología*. 2014, vol. 30. nro. 1, p. 1-10. ISSN 2340-2792
- CANTERO, Luis. El pensamiento teológico de John Mackay. Un aporte a la Teología latinoamericana, en especial Colombia. *Teología y Cultura*. 2005, vol. 4, p. 1-7.
- CARACOL RADIO. En Quindío construyen la iglesia de adoración al diablo. [Sitio web]. Armenia: Caracol Radio. 2015. [Consulta: 28 de marzo del 2022]. Disponible en: https://caracol.com.co/emisora/2015/12/27/armenia/1451222710_108998.html
- CARBALLO, Fabio. La meretriz inmaculada: Discurso antiprotestante y discurso anticatólico en la Colombia decimonónica. Bogotá: Editorial Universidad del Rosario, 2017. p. 192. ISBN 9789587389890
- CARBALLO, Fabio. La persecución a los protestantes en Antioquia durante la violencia bipartidista de mediados del siglo XX. Medellín: Instituto para el Desarrollo de Antioquia, 2013. p.168. ISBN 978-958-99868-2-0
- CARRILLO, Johana, *et al.* Percepción social de la ciencia y la tecnología en teólogos católicos, protestantes y pentecostales. Trabajo de grado Licenciado en Ciencias Religiosas. Bogotá D.C.: Pontificia Universidad Javeriana. 2014. p. 193.
- CASTELLANOS, Juan, *et al.* El Movimiento Independiente de Renovación Absoluta y la producción de incentivos religiosos para la acción política en Manizales (Colombia). *Revista de Antropología y Sociología: VIRAJES*. 2013, vol. 15, nro. 1, p. 175-208.
- CASTELLANOS, Nayive. Actividad política y alianzas religiosas en la Colombia contemporánea: una relación simbiótica. Urbismo y la Misión Carismática Internacional 2002-2018. Tesis de grado Magister en Estudios Políticos. Bogotá D.C.: Universidad Nacional de Colombia, 2018. p. 152.

CASTRO, Beatriz. El servicio doméstico en Colombia a principios del siglo XX bajo la mirada de una mujer protestante. *Revista Sociedad y Economía*. 2003, nro. 4, p. 121-136. ISSN 1657-6357

CELIS, Nelson. La comunidad luterana de Colombia: historia y proyección. Trabajo de grado Licenciado en Teología. Bogotá D.C.: Universidad de San Buenaventura, 2008. p. 92.

CENTENO, Jhohan y VARGAS, Gilma. Historia del Pentecostalismo en Colombia. Trabajo de grado Teólogo. Medellín: Fundación Universitaria Seminario Bíblico de Colombia. 2014. p. 70.

CENTENO, Jhohan. Identidad y libertad religiosas en Colombia: Implicaciones para la iglesia pentecostal. *Ventana Teológica*. 2017, nro. 11, p. 48-55.

CENTENO, Jhohan; FALCO, Julio y VARGAS, Eduardo. Caracterización de la liturgia pentecostal en la ciudad de Medellín. Trabajo de grado Teólogo. Medellín. Fundación Universitaria Seminario Bíblico de Colombia. 2014. p. 44.

CÉSPEDES, Sara. "Un corazón alegre hermosea el rostro": un acercamiento a la relación entre los movimientos carismáticos y el vestir. Trabajo de grado Antropóloga. Bogotá D.C.: Universidad Externado de Colombia. 2018. p. 99.

CHAMORRO, Jorge, *et al.* Percepción social de la ciencia y tecnología en fieles cristianos: católicos, protestantes y pentecostales. Trabajo de grado Licenciado en Ciencias Religiosas. Bogotá D.C.: Pontificia Universidad Javeriana. 2014. p. 86.

CHARITY, Rebecca. Card carrying christians: credit, debt, and believing in emerging Colombia, Trabajo de grado Doctor en Filosofía. Toronto: Universidad de Toronto, 2016. p. 242.

COLMENARES, Fabio. "Ángeles ascendentes y demonios caídos: construcción de subjetividad, metal y cristianismo en la iglesia Comunidad Pantokrator en Bogotá". Trabajo de grado Socióloga. Bogotá D.C.: Universidad del Rosario. 2013. p. 110.

COLOMBIA. ASAMBLEA NACIONAL CONSTITUYENTE. Artículo 19 (6 de julio de 1991). Por el cual se garantiza la libertad de cultos. En: Nueva Constitución Política de Colombia. Bogotá D.C.: Función Pública, 1991, p. 16.

COLOMBIA. CONGRESO DE LA REPÚBLICA. Ley 133. (23 de mayo de 1994). Por la cual se desarrolla el Derecho de Libertad Religiosa y de Cultos, reconocido en el artículo 19 de la Constitución Política. [Sitio web]. Bogotá D.C.: Función Pública, 1994. [consultado: 10 de octubre 2022]. Disponible en: <https://www.funcionpublica.gov.co/eva/gestornormativo/norma.php?i=33>

COLOMBIA. PODER EJECUTIVO NACIONAL. Constitución política de Colombia de 1886 (4 de agosto de 1886). [Sitio web]. Bogotá D.C.: Red Jurista, 1886. [Consultado: 28 de marzo del 2022]. Disponible en: https://www.redjurista.com/Documents/constitucion_politica_de_1886.aspx#/

CORDERO DEL CASTILLO, Prisciliano. La religión y su lugar en la Sociología. Barataria. *Revista Castellano-Manchega de Ciencias Sociales*. 2001, nro. 4, p. 239-257. ISSN 2172-3184

CORPAS DE POSADA, Isabel y GONZÁLEZ, Andrés. En: Diversidad y dinámicas del cristianismo en América Latina: memorias del segundo Congreso Internacional, volumen 1. Bogotá D.C.: Isabel Corpas de Posada y Andrés Eduardo González Santos, 2009. p. 114.

CORPAS DE POSADA, Isabel y GONZÁLEZ, Andrés. En: Diversidad y dinámicas del cristianismo en América Latina: memorias del segundo Congreso Internacional, volumen 2. Bogotá D.C.: Isabel Corpas de Posada y Andrés Eduardo González Santos, 2009. p. 1-129.

CÓRTEZ, Alexandra; PALACIOS, Luis y RUEDA, Ronald. Actividades religiosas en Bucaramanga: una aproximación desde la economía. *Cuadernos de Economía*. 2011, 30, nro. 54, p. 151-169. ISSN 0121-4772

CORTÉS, José. Tolerancia religiosa e inmigración. México y Nueva Granada a finales de la década de 1840. *Anuario de Historia Regional y de las Fronteras*. 2018, vol. 23, nro. 2, p. 51-84.

CRUZ, Zulma y LÓPEZ, Irene. Significado de la conversión religiosa a la Iglesia Pentecostal Unida de Colombia, Ciudad Bolívar (Bogotá). Trabajo de grado Psicóloga. Bogotá D.C.: Universidad Piloto de Colombia. 2013. p. 126.

DE BUCANA, Juan. La iglesia evangélica en Colombia: una historia. Texas: Asociación Pro-Cruzada Mundial, 1995. p. 249. ISBN 9589269249

DEMERERA, Juan. "Dios es amor" en guambiano o la forma de crear una nueva religión: La circulación de las prácticas rituales y las pertenencias étnicas. *Antípoda*. 2006, nro. 2, p. 253-273. ISSN 1900-5407

DEMERERA, Juan. Católicos y protestantes entre los indígenas Guambianos. La adopción y transformación de nuevas colectividades. *Ciencias Sociales y Religión*. 2003, nro. 5, p. 173-190.

DEMERERA, Juan. Dinámicas configuraciones étnicas y renovaciones culturales inéditas. El caso de la más reciente evangelización protestantes entre los indígenas guambianos en Colombia. *Estudios Fronterizos*. 2005, vol. 6, nro. 12, p. 55-78.

DEMERERA, Juan. Misiones religiosa y articulaciones étnicas en el resguardo indígena de Guambía. En: Globalización y diversidad religiosa en Colombia. Bogotá D.C.: Juan Diego Demera, 2005. p. 357-373.

DEMERERA, Juan. Ofertas protestantes y búsquedas étnicas. Las nuevas rutas de la religiosidad guambiana. En: Creer y pode hoy. Bogotá: Clemencia Tejeiro y Fabian Sanabria, 2007. p. 487-502.

DEMERERA, Juan. Trayectorias del protestantismo y redefiniciones étnicas entre los indígenas Guambianos-Colombia. *Revista de Ciencias Sociales*. 2008, nro. 20, p. 107-128. ISSN 0717-2257

Departamento Administrativo Nacional de Estadística - DANE. Encuesta de cultura política 2021. [Infografía; encuesta]. Bogotá D.C.: 2022, p. 6.

DÍAZ, Alexandra. Iglesia presbiteriana de Colombia y misión carismática internacional: similitudes y diferencias doctrinales y sociopolíticas. *Palabra y Vida*. 2017, nro. 1, p. 37-49. ISSN 2590-5937

DÍAZ, Alexandra. Protestantismo histórico y neopentecostalismo en Bogotá: un análisis comparado entre la Iglesia Presbiteriana de Colombia y la Misión Carismática Internacional. Trabajo de grado Socióloga. Bogotá D.C.: Universidad del Rosario. 2010. p. 123.

DUQUE, Javier. Las comunidades religiosas protestantes y su tránsito hacia lo político-electoral en Colombia, 1990-2007. *Revista Mexicana de Sociología*. 2010, vol. 72, nro. 1, p. 73-111. ISSN 0188-2503/10/07201-03.

ESCOBAR, Samir. "Estamos en el mundo, pero no somos de este mundo": nueva religiosidad evangélica en el municipio de Guachené, Norte del Cauca. Trabajo de grado Sociólogo. Cali: Universidad del Valle, 2009. p. 112.

FERRO, Germán. Religión y etnicidad en América Latina. Bogotá: Instituto Colombiano de Antropología, 1997. Vol. 1. ISBN 9589628435, 9789589628430

FIGUEROA, Helwar. El protestantismo colombiano: sus orígenes, luchas y expansión (1856-1991). *Revista Cultura y Religión*. 2016, vol. 10, nro. 1, p. 66-87.

FIGUEROA, Helwar. Historiografía sobre el protestantismo en Colombia. Un estado del arte, 1940-2009. *Anuario colombiano de historia social y de la cultura*. 2010, vol. 37, nro. 1, p. 191-225. ISSN 0120-2456

GÁLVEZ, Aída; RAMÍREZ, Lorena y SALAZAR, Julio. Iglesias evangélicas y conservación en San Pacho (Darién, Caribe colombiano). *Universitas Humanística*. 2009, nro. 68, p. 49-67. ISSN 0120-4807

GAONA, Juan. Disidencia religiosa y conflicto socio cultural: tácticas y estrategias evangélicas de lucha por el modelamiento de la esfera pública en Colombia (1912-1957). Cali: Universidad del Valle, 2018. p. 222. ISBN 9789587656695

GAONA, Juan. Disidencia religiosa, estrategias de comunicación y poder en Colombia. En: Mabel GARCÍA y Francesco Maniglio, Editores. *Los territorios discursivos de América Latina. Interculturalidad, comunicación e identidad*. Quito: Mabel García y Francesco Maniglio, 2017, p. 144-160. ISBN 978-9978-55-1783-8

GAONA, Juan. Historiografía e historia cultural de los protestantismos en Colombia: Balance, análisis y propuestas. En: *Historias del hecho religioso en Colombia*. Bogotá D.C.: Editorial Pontificia Universidad Javeriana, Jorge Enrique Salcedo Martínez y José David Cortés Guerrero, 2021. p. 393-423.

GAONA, Juan. Prensa evangélica, esfera pública y secularización en Colombia (1912-1957). Trabajo de grado Magister en Historia. Cali: Universidad del Valle, 2015. p. 224.

GAONA, Juan. Representaciones del sujeto evangélico colombiano en su discurso regeneracionista durante la primera mitad del siglo XX. *Sociedad y religión*. 2018, vol. 28, nro. 49, p. 135-164.

GARCÍA, Fernando. Protestantes, evangélicos y pentecostales: aclaraciones conceptuales preliminares en un campo de investigación social. *Revista Folios*. 2012, nro. 36, p. 171-187. ISSN 0123-4870

GARCÍA, Julián. “Dios nos guía”: teodicea del desplazamiento forzado y ciudadanía liminales. *Maguaré*. 2017, vol. 31, nro. 2, p. 195-223. ISSN 0120-3045

GARZON, Viviana. MIRA: Un movimiento que va más allá de la religión, agregación de votos y técnicas de reclutamiento. Trabajo de grado Politóloga. Bogotá D.C.: Pontificia Universidad Javeriana, 2013. p. 79.

GÓMEZ, Catalina. Sobre una manual para una iglesia exitosa: una aproximación sociológica a la rutinización del carisma y el modelo de iglesia celular. Trabajo de grado Socióloga. Bogotá D.C.: Universidad Externado de Colombia. 2019. p. 132.

GÓMEZ, Sabel. Historia del protestantismo en Cartagena, 1930-1946. Trabajo de grado Historiador. Cartagena: Universidad de Cartagena, 2011. p. 110.

GROS, Christian. Evangelical protestantism and indigenous populations. *Wiley on behalf of Society for Latin American Studies (SLAS)*. 1999, vol. 18, nro. 2, p. 175-197.

GROS, Jeffrey. El desafío del pluralismo y de la paz. Las cambiantes relaciones entre las iglesias en Colombia. *Cuestiones Teológicas*. 2008, vol.35, nro. 84, p. 323-340. ISSN 0120-131X

HAMBLIN, David. A social history of Protestantism in Colombia: 1930-2000. Tesis de grado Doctor en Filosofía. Massachusetts: Universidad de Massachusetts Amherst, 2014. p. 337.

HAYS, Christopher. La Relevancia de la Reforma Protestante para la Iglesia Evangélica en Colombia en el Siglo XXI. Sincelejo: AIEC, 2017. p.171. ISBN 978-958-59251-3-7

HELMSDORFF, Daniela. Participación política evangélica en Colombia. Tesis de grado Politóloga. Bogotá D.C.: Universidad de los Andes, 1996. p. 77-86.

HERNÁNDEZ, Karol. Las limitantes de construcción de ciudadanía integral en miembros de iglesias evangélicas con antecedentes de participación política en Colombia. Caso de estudio: la iglesia Misión Carismática Internacional. Tesis de grado Politóloga. Bogotá D.C.: Universidad del Rosario, 2009. p. 75.

HERNÁN, Fabio. Discurso antiprotestante en Miguel Ángel Builes. *Revista Grafía*. 2017, vol. 14, nro. 1, p. 9-22. ISSN 1692-6250

HERNÁN, Fabio. La meretriz inmaculada. Bogotá D.C.: Editorial Universidad del Rosario, 2017. p. 192. ISBN 9587389905

History. 2003, nro. 10, p. 1-5.

HOYOS, Sara. Discursos y prácticas religiosas en la dinámica colombiana configurando el orden social desde la Iglesia Misión Paz a las Naciones. Trabajo de grado Socióloga. Cali. Universidad del Valle. 2019. p. 59.

JIMÉNEZ, Absalón. El protestantismo e iglesias evangélicas en Colombia: sistema de creencia y práctica religiosa popular. *Methaodos.revista de ciencias sociales*. 2014, nro. 1, p. 105-117. ISSN 2340-8413

JIMÉNEZ, Marcos y THOMAS, Andrew. La liturgia Presbiteriana Cumberland como propuesta litúrgica para la realidad religiosa de los jóvenes colombianos en la actualidad. Trabajo de grado Teólogo. Fundación Universitaria Seminario Bíblico de Colombia. Medellín. 2020. p. 103.

KLIMENKO, Olena et al. La actitud religiosa y su relación con las distorsiones cognitivas en una muestra de personas pertenecientes a la orientación religiosa de origen protestante. *Psicoespacios*. Vol. 13, nro. 22, p. 3-22.

LÓPEZ, Donna. Brujería y neopentecostalismo. Representaciones mágico-religiosas en el caribe colombiano. 2013. p. 1-41.

LÓPEZ, Jeiman. Misiones protestantes en Colombia 1930-1946. Geografía y política de la expansión evangélico-pentecostal. *Anuario Colombiano de Historia Social y de la Cultura*. 2014, vol. 41 nro. 2, p. 65-103. ISSN 0120-2456

LÓPEZ, Jeiman. Revival en la República Liberal Historia de las creencias y prácticas de las misiones protestantes-pentecostales en el contexto nacional 1930-1946. Trabajo de grado Magister en Historia. Bogotá D.C.: Universidad Nacional de Colombia. 2011. p. 262.

LÓPEZ, Rolando. Análisis sobre el movimiento político-religioso MIRA y su crecimiento en Bogotá. Tesis de grado Magíster en Estudios Políticos. Bogotá D.C.: Pontificia Universidad Javeriana, 2008. p. 133.

LOZANO, Fabio. Evangélicos y pobreza. Reflexiones a partir del estudio de la acción social de las iglesias evangélicas en Colombia. En: ¿El reino de DIOS es de este mundo? El papel ambiguo de las religiones en la lucha contra la pobreza. Bogotá: Emir Sader, 2008. p. 253-274.

LOZANO, Liz. ¿Guerra espiritual evangélica o brujería indígena? Prácticas mágico-religiosas de los excombatientes paramilitares en contextos de guerra en Córdoba (Colombia). *Huniversitas Humanística*. 2009, nro. 68, p. 69-95. ISSN 0120-4807

MAMIÁN, Carlos. Religión y política: el caso de la Iglesia de Dios Ministerial de Jesucristo Internacional y el movimiento político MIRA en el municipio de Popayán. Tesis de grado Magister en Ética y Filosofía Política. Popayán: Universidad del Cauca, 2015, p. 157.

MARTÍNEZ, Sindy. Religión tras rejas: análisis de la función de la religión en la cárcel Villahermosa de Cali. Trabajo de grado Socióloga. Cali: Universidad del Valle, 2012. p. 124.

MEDINA, Medófilo. Protestantes, pentecostales y política en Colombia: 1870-2016. En: La reforma luterana y su influencia en América Latina del pasado al presente. Quito: Ediciones La Tierra: Colegio de América, 2018. p. 296. ISBN 9789978198919 9978198911 9789942751126 9942751122

MENESES, Lucía. El Amazonas: “la tierra prometida” de los Israelitas del Nuevo Pacto Universal. Trabajo de grado Doctor en Teología. Bogotá D.C.: Universidad de los Andes. 2017. p. 283.

MENESES, Lucía. Tras la tierra prometida en la Amazonia: la Asociación Evangélica Israelita del Nuevo Pacto Universal. 2015, vol. 49, nro. 89, p. 86-102.

MONROY, Oscar. Conflictos religiosos en el Valle del Cauca: “El protestantismo y sus adversidades en el municipio de Guacarí durante los años 1925-1950”. Trabajo de grado Licenciado en Historia. Guadalajara de Buga: Universidad del Valle, 2019. p. 130.

MONTAÑO, Juan. La música me ministra: la música en la vida religiosa de una comunidad cristiana cuadrangular. Trabajo de grado Antropólogo. Medellín. Universidad de Antioquia. 2015. p. 96.

MONTAÑO, María. Historiografía de la problemática político-social-religiosa que se produjo alrededor de la llegada y establecimiento de la primer minoría disidente al

municipio de Florida Valle, 1908 y 1965. Trabajo de grado Historiadora. Cali: Universidad del Valle, 2009. p. 144.

MORA, Lina. El protestantismo y lo político en Colombia-estudio de caso de la identidad político-religiosa de los miembros de la Iglesia Cristiana Carismática Internacional. Tesis de grado Politólogo. Bogotá D.C.: Universidad de los Andes, 2005. p. 163.

MORA, María. “Todos necesitamos la sanidad que solo el Señor puede darnos”: Métodos terapéuticos alternativos de sanación en la iglesia neopentecostal El Lugar de su Presencia. Trabajo de grado Antropóloga. Bogotá D.C.: Universidad del Rosario. 2020. p. 97.

MORA, Ofir. “Las caleñas son como las flores”? Tensao discursiva sobre os corpos das mulheres protestantes de Cali. Trabajo de grado Maestra en Ciencias de la Religión. Sao Bernardo do Campo. Universidad Metodista de Sao Paulo. 2011. p. 179.

MORA, Ofir. Corpo e sexualidad no cotidiano das mulheres protestantes de Cali-Colombia. *Mandrágora*. 2012, vol. 18, nro. 18, p. 27-52.

MORENO, Pablo. Evangélicos y política en Colombia en la década de los noventa. En: Diversidad y dinámicas del cristianismo en América Latina: memorias del primero congreso internacional. Bogotá: Andrés Eduardo González Santos, 2007. p. 573.

MORENO, Pablo. Excomuniones y protestantismo: El caso del Valle del Cauca, 1930-1940. *Historia y Espacio*. 2005, p. 1-19.

MORENO, Pablo. La acción social de las iglesias evangélicas en Colombia. Bogotá D.C.: CEDECOL, 2009. p. 358. ISBN 978-958-99100-0-9

MORENO, Pablo. Participación política e Incidencia pública De las iglesias no católicas en Colombia 1990-2010. *Historia y espacio*. 2014, p. 1-18.

MORENO, Pablo. Por momentos hacia atrás... por momentos hacia adelante. Una historia del protestantismo en Colombia 1825-1945. Bogotá D.C.: Editorial Bonaventuriana, 2010. p. 241. ISBN 978-958-8436-28-9

MORENO, Sara. “El modelo de mujer en Colombia propuesto por la prensa católica y protestante”. Trabajo de grado Historiadora. Cali: Universidad del Valle, 1997.

MOSQUERA, Fernando. Función profética de la iglesia de Cristo frente al desplazamiento forzado. En: Conversaciones teológicas del sur global americano. Violencia, desplazamiento y fe. Eugene: Oscar García y Milton Acosta, 2016. p. 111-131.

OCHOA, Ana. Lo religioso como agente transformador de la cultura: Iglesia La Luz del Mundo: surgimiento, expansión, usos y ceremonias México-Colombia 1926–2006. Tesis de grado Maestro en Historia Social y de la Cultura. Medellín: Universidad Nacional de Colombia, 2011. p. 183.

OCHOA, Nicolás. Los imaginarios sociales y fundamentalismos en discursos políticos y religiosos análisis del discurso en el plebiscito sobre los acuerdos de paz en Colombia 2016. Tesis de grado Politólogo. Bogotá D.C.: Pontificia Universidad Javeriana, 2018. p. 71.

ORTEGA, Bibiana. Evangélicos y política. Formación y viabilidad de los partidos políticos evangélicos en Colombia (1990-2018). Tesis de grado Doctora en Ciencia Política: Universidad de los Andes, 2018. p. 272.

ORTEGA, Bibiana. Political participation of evangelicals in Colombia 1990-2017. *Политикологија религије*. 2018, vol. 12, nro. 1, p. 17-54.

OSORIO, David. La experiencia religiosa y la formación de los valores sociales promovidos por la Iglesia de Dios Ministerial de Jesucristo Internacional-IDMJM- en la comunidad de fieles en la ciudad de Cali. Trabajo de grado Licenciado en Ciencias Sociales. Cali. Universidad Santiago de Cali. 2019. p. 91.

PENAGOS, Laura. Violencia sociopolítica en Ciudad Bolívar: una aproximación a la construcción de identidades juveniles cristianas en el barrio El Paraíso. Trabajo de grado Socióloga. Bogotá D.C.: Universidad Externado de Colombia, 2021. p. 104.

PEREIRA, Ana. “La pluralidad religiosa en Colombia: Iglesias y sectas”. En: Nueva Historia de Colombia. Bogotá D.C. 1998. p. 197-217.

PEREIRA, Ana. El pentecostalismo: nuevas formas de organización religiosa en los sectores populares. Origen, evolución y funciones en la sociedad colombiana. 1960-1995. *Historia Crítica*. 1996, p. 43-67.

PÉREZ, José. El pentecostalismo de las Asambleas de Dios en Cartagena. Orígenes históricos de un nuevo sistema religioso popular (1970-1972). *Revista Cultura y Religión*. 2012, vol. 6, nro. 1, p. 221-240.

PÉREZ, Juan. Colombia y la Cooperación Ecuménica por la Paz: Desafíos teológicos. En: Reforma protestante 500 años. 1 ed. Cali: Editorial Unicatólica, 2019. p. 101-118.

PINEDA, Maria. Decía el buen pastor. Génesis, desarrollo y expansión de la iglesia Asambleas de Dios-Ministerio Rey de Reyes en Santiago de Cali 2000-2011. Trabajo de grado Licenciada en Historia. Cali: Universidad del Valle, 2013. p. 133.

PLATA, William y CÁCERES, Sergio. Resistir a los violentos y tejer sociedad desde la fe: El Garzal (Colombia). *Theologica Xaveriana*. 2015, vol. 65, nro. 180, p. 497-525. ISSN 0120-3649

PLATA, William. Proyecto de investigación “consecuencias de la pandemia covid 19 en las iglesias cristianas de Santander aspectos económicos, religiosos y sociales.” Bucaramanga: UIS, 2020 (inédito). p. 25.

PLATA, William. Resistir a la violencia y construir desde la fe: El caso de El Garzal en el Magdalena Medio, Colombia. Bucaramanga: Ediciones UIS, 2018. p. 198. ISBN 978-958-8956-45-9

POGGI, Alfredo. De lo etnográfico a lo teológico-político: investigación-acción ecuménica de La Rosca en comunidades protestantes de Córdoba, Colombia. *Tabula Rasa*. 2015, nro. 23, p. 59-77. ISSN 1794-2489

QUINTERO, Jesús. “...Heretical Protestant Millionaires are pouring their Money into Colombia...” El trato a las minorías religiosas 1948-1953. Trabajo de grado Historiador. Bogotá D.C.: Pontificia Universidad Javeriana, 2012. p. 138.

RAMÍREZ, Luis. El impacto de la educación teológica en la sociedad. *Ventana Teológica*. 2019, p. 56-64.

RAMÍREZ, Luis. Los presbiterianos en Colombia (1856-1993): Una mirada histórica a través de su culto, liturgia y templos. *Revista de historia*. 2021, nro. 84, p. 381-415. ISSN 1012-9790

RAMÍREZ, Luis. Una historia de la iglesia presbiteriana en Colombia 1956-1963. Trabajo de grado Doctor en Historia. Medellín: Universidad Nacional de Colombia, 2020. p. 301.

RÍOS, Andrés. Identidad y religión en la colonización del Urabá Antioqueño. Trabajo de grado Antropólogo. Bogotá: Universidad Nacional de Colombia, 2002. p. 160.

RODRÍGUEZ, Javier. Hacia una historia del protestantismo en Colombia. Medellín: Editorial Universidad Pontificia Bolivariana, 2019. p. 302. ISBN 978-958-764-771-6

RODRÍGUEZ, Juan. Proyecto político e ideológico de los principales partidos de tipo cristiano-evangélicos en Colombia. *Revista Latinoamericana de Difusión Científica*. 2020, vol. 2, nro. 2, p. 32-68. ISSN 2711-0494

ROMERO, Richard. El neopentecostalismo en Colombia: familias pastorales y participación política, 1980-2019. Tesis de grado Historiador. Bogotá D.C.: Pontificia Universidad Javeriana, 2019. p. 109.

RONDÓN, César. Pentecostalismo y minorías religiosas. Aportes a la Sociología de la religión. *Revista colombiana de Sociología*. 2007, nro. 28, p. 95-113. ISSN 0120-159X

SÁNCHEZ, Iris. Las iglesias bautistas y presbiteriana Cumberland en el cambio estructural del fenómeno religioso en Cali 1980-2000. Trabajo de grado Magister en Historia. Cali: Universidad del Valle, 2016. p. 143.

SÁNCHEZ, Carlos. "La prosperidad, el crédito y el ahorro en la doctrina pentecostal: Una aproximación desde un estudio de caso: Iglesia de DIOS Ministerial de Jesucristo Internacional". Trabajo de grado Historiador. Bogotá D.C.: Universidad Externado de Colombia. 2017. p. 103.

SÁNCHEZ, Paola. Iglesias y partidos políticos: la estrategia electoral del MIRA en las elecciones al senado del 2006 y el 2010 en Bogotá. Tesis de grado Politóloga. Bogotá D.C.: Universidad del Rosario, 2014. p. 61.

SANÍN, Javier. "Contribución para una historia del protestantismo en Colombia. La misión y la Iglesia Presbiteriana, 1856-1946". Trabajo de grado Historiador. Sao Paulo: Universidad Instituto Metodista de Enseñanza Superior, 1996.

SANTAMARIA, Jenny. Religión y política en Colombia: La transformación de líderes religiosos en líderes políticos después de la constitución de 1991. Tesis de grado Magíster en Estudios Políticos e Internacionales. Bogotá: Universidad del Rosario, 2013. p. 170.

SANTOS, Lorena. La influencia de las prácticas y creencias religiosas de la Misión Carismática Internacional de Bogotá en el proceso de toma de decisiones electorales de sus feligreses (2010-2014). Tesis de grado Politóloga. Bogotá D.C.: Universidad del Rosario, 2015. p. 91.

SEMSEY, Viktória. A protestantizmus Kolumbiában. *Orpheus Noster*. 2021, p. 18-32.

SILVA, Darío. Los protestantes en Colombia. Texas: Actualidades Casa Roca, 1992. p. 53.

SOLANO, Raúl. Balance Historiográfico del protestantismo en Colombia. *Kronos Teológico*. 2013, p. 51-85.

SOTO, Emilia. "Amigos del Evangelio o enemigos de Cristo". Análisis de la prensa protestante en Bogotá, 1932-1937. Trabajo de grado Historiadora. Bogotá D.C.: Universidad de los Andes, 2015. p. 73.

SPLENDIANI, Anna. Los protestantes y la inquisición. *Anuario colombiano de Historia social y de la cultura*. 1996, nro. 23, p. 5-31.

TEJEIRO, Clemencia. La investigación social del fenómeno religioso en Colombia. En: Creer y poder hoy. 1 ed. Bogotá D.C.: Universidad Nacional de Colombia, 2007. p. 29-59.

THOMPSON, Leslie. Establishment and growth of protestantism in Colombia. Trabajo de grado Doctor en Educación. Bangor: Universidad de Bangor, 2005. p. 371.

ULLOA, Jorge. Cuando pases por las aguas, ¡yo estaré contigo! Historia de la Iglesia Evangélica Interamericana de Colombia, 1943-1982. Trabajo de grado Historiador. Medellín: Universidad de Antioquia, 2007. p. 336.

UNIVERSIDAD INDUSTRIAL DE SANTANDER – UIS. Sagrado y profano. Grupo de Investigación de Estudios sobre Religión, Sociedad y Política. [Consulta: 10 de mayo 2021]. Disponible en: <http://www.uis.edu.co/sagradoyprofano>

VAN, Álvaro. Clientelismo y fe: dinámicas políticas del pentecostalismo en Colombia. Bogotá D.C.: Editorial Bonaventuriana, 2007. p. 260. ISBN 9589792170, 9789589792179

VAN, Álvaro. Neopentecostalismo y política el caso colombiano. Cali: Editorial Bonaventuriana, 2010. p.171. ISBN 978-958-8436-21-0

VELASCO, Juan. Colombia: de minorías dispersas a aliados estratégicos. En: Evangélicos y poder en América Latina. 1 ed. Lima: IESC, Instituto de Estudios Social Cristianos, José Luis Pérez Guadalupe y Sebastian Grundberger, 2018. p. 221-246.

VENDRELL, Angel. Gendered Mission: educational work or itinerating preaching? The mission practice of the presbyterian church USA in Barranquilla, Colombia, 1880-1920. En: Teaching Christian mission in an age of world christianity. Minnesota: Robert Danielson y Linda Whitmer, 2017. p. 185-198.

VILLA, Francisco. Dinámicas internas y relaciones interinstitucionales de la Iglesia Cristiana El Lugar de Su Presencia: Análisis desde el dialogo entre Teología y Sociología. Trabajo de grado Sociólogo. Bogotá D.C.: Universidad del Rosario. 2017. p. 87.

VILLAMIL, Edwin. Ciudadanía protestante y disidencia moral: el papel de la prensa religiosa en el debate sobre las libertades religiosas durante 1946 y 1953. *Revista SC*. 2014, nro. 13, p. 111-114. ISSN 2011– 0324

WEBER, Max. *La ética protestante y el espíritu del capitalismo*. Madrid: Ediciones AKAL, 1998. p. 333. ISBN 84-7090-314-4

WEBER, Max. *Sociología de la religión*. Buenos Aires: Pléyade, 1978. p. 139.