

LA HEREJÍA.
ESTIGMATIZACIÓN DEL PROTESTANTISMO EN LA DIÓCESIS DE NUEVA
PAMPLONA. 1868-1943

OTONIEL ECHAVARRÍA URIBE

UNIVERSIDAD INDUSTRIAL DE SANTANDER
FACULTAD DE CIENCIAS HUMANAS
ESCUELA DE HISTORIA
BUCARAMANGA
2010

LA HEREJÍA
ESTIGMATIZACIÓN DEL PROTESTANTISMO EN LA DIÓCESIS DE NUEVA
PAMPLONA. 1868-1943

OTONIEL ECHAVARRÍA URIBE

Trabajo final para optar el título de:
Historiador

Director
JAIRO GUTIERREZ RAMOS
Doctor en Historia

UNIVERSIDAD INDUSTRIAL DE SANTANDER
FACULTAD DE CIENCIAS HUMANAS
ESCUELA DE HISTORIA
BUCARAMANGA

2010

*A un gran hombre, mi padre; pastor pentecostal, a quien, sin ningún género de duda, le
hubiera encantado leer esto
A una gran mujer, mi madre; por su AMOR aun en mi categoría de apóstata
Al profesor Juan Alberto, por su amistad sincera e incondicional, y porque nunca se canso
de insistir...
A Andrea, la mona, por quererme...*

*A los profesores de la escuela de Historia, especialmente William y Jairo...por su
paciencia
A mis amigos: Heriberto, Caín, Nelson (el unicornio y el de la Plata), Edwing, Cesar,
Diana, Fanny, Nestor Augusto, Fabio Puyo, Lucho, Gustavo Arce, Edixon; Charlie,
el "nene" López, Yesid, Don Cesar, los errantes (Yuber; Wilfred, Sandro, Laura, Angie....)
y otros que sería muy largo mencionar;
gracias por los momentos, Buena estrella para todos...*

TABLA DE CONTENIDO

	pág.
INTRODUCCIÓN	1
1. UNA HISTORIA ECLESIASTICA DEL PROTESTANTISMO	13
1.1 Los reformadores: esa cáfila de miserables y de canallas	13
1.2 La reforma: una invención puramente satánica	20
2. ASOMAN LAS OREJAS DEL LOBO	29
3. LOS LOBOS DEVORADORADORES. Acerca de los dignos hijos de Lutero...	40
4. HABLAR MAL DELA IGLESIAS CATOLICA I LA LITERATURA HERETICA.	51
5. HABLAR MAL DE LA IGLESIA CATÓLICA II EL INSULTO VULGAR Y FANÁTICO.	63
6. OTRAS FORMAS DE INDUCIR AL ERROR. LA OBRA FILÁNTROPICA Y EDUCATIVA	71
7. EL APÓSTATA. ACERCA DEL NUEVO ENEMIGO INTERNO	79
8. LA CRUZADA	93
9. CONCLUSIÓN	107
FUENTES Y BIBLIOGRAFÍA	109

LISTA DE CUADROS.

pág.

CUADRO No 1 MISIONES PROTESTANTES EN COLOMBIA 1856-1943 38

CUADRO No 2 MISIONES PROTESTANTES EN LA DIOCESIS DE NUEVA
PAMPLONA 1856-1943 39

CUADRO No 3 MISIONEROS PROTESTANTES EN LA DIOCESIS DE NUEVA
PAMPLONA 1856-1943 49

LISTA DE FIGURAS.

pág.

FIGURA No 1 CARICATURIZACIÓN DE 1914 SOBRE LOS MISIONEROS CHAPMAN Y JOHNSTON EN LA PLAZA PÚBLICA DE NEIVA HUILA	63
FIGURA No 2 CERTIFICADO DE BAUTISMO DE 1940 DE JORGE BLANCO	79

RESUMEN

TITULO: LA HEREJÍA. ESTIGMATIZACIÓN DEL PROTESTANTISMO EN LA DIÓCESIS DE NUEVA PAMPLONA. 1868-1943*

AUTOR: OTONIEL ECHAVARRÍA URIBE**

PALABRAS CLAVES: Herejía; protestantismo, estigma, reforma católica, contrarreforma, jurisdicción eclesiástica, directores espirituales.

CONTENIDO

Entre 1868 y 1943 los dirigentes religiosos de la diócesis de Nueva Pamplona sufrirían el arribo, difusión y establecimiento del *protestantismo* en su jurisdicción eclesiástica. Dentro del contexto de reorganización religiosa de la Iglesia Católica Colombiana y su ambiente de contrarreforma, la misionalización heterodoxa permitió afinar las herramientas de la dogmática, la apologética y la teología positiva para difundir profusamente el sermón sobre <la herejía>; dicha difusión habría de hacerse por medio de los instrumentos de la pedagogía católica tales como el confesionario, el pulpito, la prensa religiosa y conservadora, con el objetivo de llegar al fiel. Partiendo de la postura dogmática de definir la Iglesia Católica como una, santa, católica y apostólica, los dirigentes religiosos enfrentaron dicha postura contra el protestantismo (entendido este como la obra de los reformadores, especialmente de Martín Lutero, es decir, la Reforma). El resultado de la oposición doctrinal: La *Iglesia Verdadera* frente a la *no-Iglesia*; el protestantismo (la Reforma) se presentaría como una religión invertida, que empezaría por definirse en el contraste de las inspiraciones sobrenaturales: la primera, el catolicismo, inspirada por Dios, la segunda, el protestantismo, inspirado por el mismo Satanás. Teniendo en cuenta la sociología religiosa weberiana, dicho sermón habría de crear la estigmatización del protestantismo; es decir, y desde Goffman, la identidad deteriorada, el estigma del extraño del que nos habla el antropólogo catalán Joan Prat. Cada una de las partes de la monografía está organizada para mostrar el contraste que finalmente produjo el sermón sobre la herejía hasta su recepción final por parte de los fieles en la jurisdicción eclesiástica de la diócesis de la Nueva Pamplona.

* Proyecto de Grado

** Facultad de Ciencias Humanas, Escuela de Historia. Director: Jairo Gutiérrez Ramos

SUMMARY

TITLE: THE HERESY. STIGMATIZATION OF PROTESTANTISM ON THE DIOCESE OF NUEVA PAMPLONA. 1868-1943*

AUTHOR: OTONIEL ECHAVARRÍA URIBE**

KEY WORDS: Heresy; protestantism, stigma, catholic reform, counter-reformation, ecclesiastical jurisdiction, spiritual directors.

CONTENT

Between 1868 y 1943 the diocese of Nueva Pamplona religious directors were suffering the arrival, diffusion and establishment of *protestantism* on their ecclesiastical jurisdiction. Inside the context of religious reorganization of the colombian Catholic Church and its enviroment of counter-reformation, the heterodox misionalization allowed to tune up the dogmatic tools, the apologetics and the positive teology to spread profusely the sermon about <heresy>; this diffusion was made by the catholic pedagogy tools, such as the confessional, the altar, the religious and conservative press, with the aim of getting closer to the catholic believer. To start from the dogmatic stand of defining the Catholic Church as a saint, catholic and apostolic, the religious leaders confronted this stand against protestantism (taking this as the reformators work, specially Martin Luther, in other words, the Reformation). The result of the doctrinal opposition: The *True Church* against the *non-church*; Protestantism (the Reformation) was shown as a reversed religion, which started to be defined on the contrast of supernatural inspirations: the first one, catholicism, inspired by God, the second, protestantism, inspired by Satan himself. Considering weberian religious sociology, this sermon created the stigmatization of protestantism, that is to say, and from Goffman, the damaged identity, the stigma of the stranger mentioned by the catalan anthropologist Joan Prat. Each one of the parts of this monograph is organized to show the contrast that finally produced the sermon on heresy, until its final reception by the catholic believers in the ecclesiastical jurisdiction of the diocese of Nueva Pamplona.

* Degree Project

** Faculty of Human Sciences, School of History . Director: Jairo Gutiérrez Ramos

INTRODUCCIÓN

¿Podía haber algo mas lleno de significado? Pues el pulpito es siempre la parte más a proa de la tierra, y todo lo demás queda atrás; el pulpito precede al mundo. Desde allí se da el primer grito de alarma ante la tormenta de la rápida ira de Dios, y la proa debe aguantar el primer embate (...)

Sí, el mundo es un barco en su viaje de ida, y es un viaje sin vuelta, y el pulpito es su proa.
Hermann Melville; Moby Dick

“los amigos nos informan es una diatriba contra los detestables protestantes. Los informes parecen creíbles. Decido ir a misa. El domingo por la mañana la iglesia está llena de campesinos que han bajado de las montañas vecinas. El cura está presentando una serie de sermones sobre los líderes herejes de la historia: Calvino, Zwinglio, Nox. El discurso para hoy es un bosquejo biográfico de Martín Lutero. Durante la siguiente hora el llamado ministro de Dios delira y despótica describiendo a Lutero como la personificación misma de Satanás(...)”
Eloy Anderson

La presente investigación ha querido dar cuenta de un sermón, de una *oratoria sagrada*, elevada por los *guías espirituales* de la diócesis de Nueva Pamplona¹ durante los años de 1868 y 1943. Estos años dan cuenta del proceso de arribo, difusión y establecimiento del confesionalismo no católico en dicha jurisdicción eclesiástica, en el repunte de un contexto de reorganización católica colombiana, de un claro espíritu de contrareforma.

¹ Fundada en 1835 la jurisdicción eclesiástica de Pamplona estaba compuesta por un vasto territorio formado por las siguientes poblaciones del nororiente colombiano: las ciudades de de Cúcuta, Pamplona, Bucaramanga, Girón y Piedecuesta; las parroquias de Arboledas, Bochalema, Galindo, San Cayetano, Salazar, Capitanejo, Carcasí, Cerrito, Enciso, Guaca, Macaravita, Molagavita, San Miguel, Cucutilla, Chitagá, Chopó, Labateca, Silos, Florida, Lebrija, Matanza, Surata y Tona; las villas de Chinácota, Rosario, Concepción, Málaga, San Andrés y Rionegro, y las aldeas de Santiago, Zulia, Cepitá, Servitá, Tequia, Cócota, Mutiscua, Toledo, California, Los Santos Umpalá y Wilches. Ver PARADA Nelson. Ignacio Antonio Parra. El obispo Romanizador de la Diócesis de Nueva Pamplona. Bucaramanga. Universidad Industrial de Santander. Facultad de Ciencias Humanas, 2004. p. 28

Siguiendo a Weber, el sermón se define como una enseñanza colectiva sobre cosas religiosas y éticas² que tiene como objetivo llegar al fiel, objetivo último y más importante de la historia religiosa, según nos recuerda Delumeau³. De una eficacia incuestionable, como nos demostrara Roberto di Stefano, en su estudio sobre el pulpito y la plaza en la transición de la monarquía católica a la república Rosista en Argentina, el sermón pone en juego recursos simbólicos, significativos y, sobre todo inteligibles, *para la mayor parte de la población*⁴

Con respecto al contexto del sermón, contexto de reforma católica y su ambiente combativo, la contrarreforma, Hubert Jedin, estudioso del fenómeno religioso cristiano, nos define la relación entre ambos conceptos. El primero, la reforma católica, es la toma de conciencia propia que hace la Iglesia con respecto al ideal de vida católica a través de su propia reforma interna; su ambiente, la contrarreforma -continúa Jedin-, sería el proceso por el cual la Iglesia se afirma así misma en la lucha contra el protestantismo⁵. Pasando de los conceptos a la práctica, Jean Delumeau, en su ya clásico estudio sobre la Reforma Católica, nos recordara que dicho proceso sería llevada a cabo por una vía autoritaria; vía impuesta desde arriba en Trento, que dejaría recaer sobre el episcopado lo principal de la labor pastoral (seguirían la creación de seminarios para la mejora del clero, las visitas obispales, el auxilio de las congregaciones religiosas, entre otras)⁶.

El segundo aspecto de esta reforma autoritaria sería su definición en franca pugna contra el protestantismo. El Concilio de Trento elaboraría su dogmática, nos dirá Delumeau⁷, respondiendo a las críticas y objeciones protestantes en

² WEBER, Max. Economía y sociedad. México: FCE; 373 p.

³ DELUMEAU, Jean. El Catolicismo de Lutero a Voltaire. Barcelona Labor, 1973, 343 p. Ver especialmente el Capítulo II "sociología religiosa psicología colectiva". pp 156-180

⁴ DI STEFANO, Roberto. El pulpito y la plaza. Buenos Aires: Siglo XXI, 2004. p. 113

⁵ JEDIN, Hubert. Contrarreforma EN: Diccionario enciclopédico de la Reforma. Barcelona: Herder, 2005. p 135

⁶ DELUMEAU, Jean. El catolicismo de Lutero a Voltaire. Barcelona: Labor, 1973. 343 p. Especialmente la primera parte de este trabajo.

⁷ Ibid., pp. 12-16

materia de pecado original, justificación por la fe, sacramentos, entre otras. Esta teología, que impregnó todos los elementos de la pastoral tridentina oponía las tradiciones resguardadas por la Iglesia católica a una de las primeras manifestaciones del mundo moderno europeo. De hecho, yendo un poco más allá, nos dirá el citado autor la “contrarreforma significa, incluso por definición, la voluntad deliberada de hacer desaparecer el protestantismo por la fuerza si era necesario”⁸. Finalmente, es importante considerar que Delumeau, hablando de su duración, recuerda, o mejor lamenta, que la vía autoritaria de la reforma católica del siglo XVI, dejaría sentir su influencia hasta Vaticano II.

Para Colombia, dicho proceso y “ambiente” que se iniciaría a partir del reconocimiento por parte del Vaticano de la independencia de la Nueva Granada y el nombramiento del primer internuncio papal en tierras colombianas (1835), ha sido estudiado por William Elvis Plata. Según este investigador “La Romanización”, concepto que hace referencia al contexto eclesiástico arriba descrito y que tuvo su repunte hacia los años setentas y setentas del siglo XIX llegando a su plenitud en la regeneración, consistió “fundamentalmente en la adopción (desde la jerarquía hasta los laicos) de una noción vertical y monárquica de la Iglesia, en una reestructuración de las diócesis, del clero, de las comunidades religiosas (las mal rebeldes), en una mejora de los métodos pastorales y de catequización, todo acompañado de una crítica particular al liberalismo, la masonería y el protestantismo”⁹.

Muestras locales de esta vía autoritaria de reforma católica durante el siglo XIX han sido los trabajos de Esther Parra Ramírez y Eduardo Guevara Cobos; así

⁸ *Ibíd.*, p. 100

⁹ PLATA, William Elvis. *Del catolicismo ilustrado al catolicismo tradicionalista* EN: BIDEGAIN, Ana María. *Historia del Cristianismo en Colombia. Corrientes y diversidad*. Bogotá: Taurus, p. 225

como de Nelson Parada¹⁰. Dichos autores mostrarían las respuestas de la corriente denominada intransigente (es decir ultramontana y tridentina) y el triunfo del romanismo en la diócesis, respectivamente; es decir, el triunfo de la reforma católica y de su “espíritu”, la Contrareforma. Es pues en este contexto religioso donde habría de definirse, desarrollarse e internalizarse, (en sentido sociológico¹¹) el sermón antiprotestante, el sermón sobre la *Herejía*.

Partiendo de la dogmática, los dirigentes religiosos definieron la Iglesia Católica como una, santa, católica y apostólica. Dicha postura sería enfrentada al *protestantismo*; es decir, al resultado de la obra de los reformadores tales como Lutero, Calvino, Zwinglio y Enrique VIII, principalmente. Así, la instrucción religiosa, el sermón, contenía en primer lugar, una línea argumental entresacada del dogma que se puede sintetizar así: el protestantismo no es la religión verdadera, de hecho ni siquiera es una religión, pues no posee las notas distintivas de la verdadera Iglesia¹², huelga decir el Catolicismo. En contrasentido,

¹⁰ PARRA RAMIREZ, Esther y GUEVARA COBOS, Eduardo. Intransigencia Eclesiástica en la Diócesis de la Nueva Pamplona. Bucaramanga. Universidad Industrial de Santander. Facultad de Ciencias Humanas, 1995. 157 p. PARADA Nelson. Op.Cit. 93 p

¹¹ Con respecto a los procesos de internalización, Berger subraya la importancia de la *conversación* con otros significativos, análogos o diferentes para la conservación del orden social. A la falta de esta característica psicológica que complementa de manera significativa la socialización, le atribuye Berger la dificultad de mantener la plausibilidad subjetiva del mundo ya que “se construye el mundo en la conciencia del individuo por la conversación con otros significativos (tales como padre, maestros, pares). Se mantiene el mundo como realidad subjetiva por el mismo tipo de conversación, sea con otros significativos análogos o diferentes (tales como esposos, amigos u otras relaciones). La continuidad de nuestra conversación, añade Berger, es uno de los imperativos fundamentales del orden social. Ver BERGER, Peter L. El Dosel Sagrado. Elementos para una sociología de la religión. Buenos Aires: Amorrortu, 1969. p 29

¹² Doctrinalmente hablando, cada una de estas cuatro notas consiste en:

1. “Unidad (...) de doctrina, de gobierno y de culto
2. santidad (...)de su fin que es la gloria de Dios y la salvación de los hombres, en la santidad de su doctrina y en la santidad de su culto, de donde se desprende la santidad de muchos de sus miembros, a veces aun heroica y confirmada por milagros
3. catolicidad (...) en que siendo una e indivisible, tiene el derecho y la misión de extenderse por todo el mundo (...) y en que tiene en si misma una virtud divina para adaptarse a la índole de toda clase de personas, a todos los tiempos y a todos los lugares
4. apostolicidad (..) en que por razón de su origen, de su doctrina y de su ministerio depende de los apóstoles en cuanto Jesucristo fundo su iglesia por medio de los apóstoles y principalmente de San Pedro, confiándoles a ellos el poder de enseñarla, gobernarla y santificarla”

y frente a la *Iglesia Verdadera*, el protestantismo (la Reforma) se presentaría como una Iglesia invertida, una no-Iglesia. De entrada, el contraste empezaría por definir las inspiraciones sobrenaturales de una y otra: la primera, el catolicismo, inspirada por Dios, la segunda, el protestantismo *inspirado por el mismo Satanás*.

Una segunda línea argumental era apologética. Entresacando argumentos de la Historia Eclesiástica católica sobre el protestantismo se ilustraban *las biografías* de los reformadores, como frailes apostatas que *se rebelaron contra la autoridad Papal cometiendo todo tipo de excesos*. Tomemos el caso favorito, el de Lutero, considerado el fundador del Protestantismo. De él nos dice, Juan Manuel Groot:

“Se sabe que el inventor del tal protestantismo fue Martin Lutero, fraile agustino: hombre orgulloso, insolente y grosero; sabido es que no lo movió a ello ningún principio de virtud, sino al contrario el resentimiento con el Papa León X porque en 1517 dio a los religiosos dominicanos el privilegio de predicar las indulgencias que antes tenían los agustinos. Resentido por esto, y de acuerdo con algunos de sus hermanos, empezó a predicar contra el abuso de las indulgencias. Si el privilegio dejado a su orden no habría caído en cuenta de tales abusos. Del abuso de las indulgencias paso a combatir las indulgencias mismas y atacando así los poderes de la Iglesia fue avanzando en la carrera del cisma (...) Lutero para dar ejemplo como cabeza de la religión reformada, robo de su convento a una monja llamada Catarina Boren y se caso con ella, según la Biblia. Con su novia sacó otras ocho monjas más, que sin duda deseaban reformarse. Esta gracia fue verificada por Fray Martin el día en que la Iglesia católica celebraba el misterio de nuestra redención y guardaba luto por la muerte del Salvador, el viernes santo del año de 1525”¹³.

Ver: Catecismo antiprotestante. Bogotá: Lumen Christi, S.A.. 1942 pp. 33 y 34. Se responde aquí a la pregunta 33. ¿En qué consiste cada una de estas cuatro notas?

El texto fue publicitado en la Unidad Católica así:

“Importante. En la imprenta de la diócesis se vende el catecismo antiprotestante. Apresúrese a comprarlo para que se entere bien de los errores protestantes”

“CATÓLICOS. no olvidéis que la propaganda protestante atenta contra la unidad nacional y es un ultraje a la cultura patria.

ANNP. Fondo: Unidad Católica. Junio 21 de 1940

¹³ GROOT, José Manuel. Discusión provechosa sobre protestantismo. Bogotá: El Tradicionista. 1874. pp.29-31. Con respecto a este texto es importante destacar que el presbítero Pedro Novoa, en su relato sobre los intentos frustrados del establecimiento del protestantismo en la diócesis, recordaba, hacia 1928, que *don José Manuel Groot infligió al enviado protestante* (refiriéndose a H. B. Pratt durante los años setenta del siglo XIX) “una descomunal derrota en el Campo de la Filosofía y de la polémica religiosa. Los artículos del señor Groot, en tal ocasión, son un hermoso florón en el manto de la Iglesia colombiana y fueron siempre considerados como uno de los más gloriosos triunfos alcanzados por el afamado polemista, historiador, poeta y literato neogranadino”. Ver: El Alcázar. Septiembre 30 de 1944. El relato del Presbítero Novoa está fechado, hacia el final del mismo, en el año de 1928.

Finalmente, una línea Doctrinal en contraposición a la nota de la unicidad del Catolicismo. Esta hacia derivar de la que se consideraba la Regla de Fe de los protestantes, es decir, el libre examen, el origen de su caos. El sacerdote Jesuita Eduardo Ospina nos dice de tal principio *que es absurdo*, “y ese principio lleva al absurdo, porque por él los protestantes atribuyen la infalibilidad doctrinal a todo hijo de vecino, mientras la niegan al sumo Pontífice de la Iglesia (...) Su primer fruto venenoso es la diversidad de doctrinas y la división de las sectas¹⁴ .

Todas las confesiones religiosas pertenecientes a la gran familia del protestantismo, incluso, algunos sin raíces históricas en la reforma como los movimientos pentecostales, confesiones que se mueven en un segundo plano en este trabajo, fueron homogeneizados e incluidos en este sermón, bajo la categoría doctrinal de Herejía, es decir, la *negación con pertinacia de algún dogma de la fe*.¹⁵

¹⁴ Ospina Eduardo. El protestantismo. Su estado real a la luz de la Historia y su doctrina a la luz de la biblia. 5 ed. Bogotá: Tipografía del Voto nacional, 1951; p, 72. La primera edición es de 1942. Con respecto a la importancia de este texto dentro del contenido del sermón contra la Herejía protestante, se puede ver en la forma como la Unidad Católica reseñó éste texto apologético hacia 1942, año de su primera edición:

“A nuestros Amigos

EL PROTESTANTISMO Opúsculo apologético popular, escrito por el P . EDUARDO OSPINA S. J se ha visto EN DOS MESES AGOTADO EN SU PRIMERA EDICION DE 10.000 EJEMPLARES LA REVISTA JAVERIANA se ha apresurado a tomar a su cargo UNA SEGUNDA EDICION DE 20.000 EJEMPLARES, para poder atender a los pedidos que siguen llegando y que serán más numerosos cada día. (...)

Por lo demás agradecemos a nuestros lectores que recomienden y allegados este librito destinado a defender el más precioso tesoro de los colombianos: la santa religión católica.

EL *PROTESTANTISMO. Su estado real a la luz de la historia y su doctrina a la luz de la Biblia*

Opúsculo de 64 páginas, de nutrido material científico, pero en forma muy popular al alcance de las personas mas sencillas. Esta obrita *de fácil lectura*, rica en estadísticas, abundante en hechos históricos y fuerte en los raciocinios, fundados en la sagrada Escritura, pone de manifiesto el bastardo origen de las sectas protestantes, su división interminable, su tremenda descomposición actual en las principales naciones, su carencia de lógica, su gran ignorancia bíblica”. Ver. ANNP. Fondo: Unidad Católica. Noviembre 13 de 1942

¹⁵ Ver FARIA, Rafael. Curso Superior de Religión. 2 ed. Bogotá: Voluntad, 1960. p 149 La primera edición en 1941.

Ahora bien, en un plano más sociológico ¿qué significado tuvo el sermón religioso sobre la Herejía protestante? Con Berger, hemos de insistir en este trabajo, que la religión es sociedad. No se concibe lo religioso en su conjunto como una esfera separada del todo cultural con fuero especial. Lejos estamos de considerar aquí la iglesia como una sociedad perfecta que peregrina hacia el más allá; postulados esencialistas que alejan la institución religiosa del mundo, de la sujeción a cambios como todas las realidades humanas inmersas en los avatares ideológicos, políticos y culturales del tiempo. El Reino de la religión sí es de este mundo. Lucien Febvre, esbozando hace muchos años un programa de historia religiosa que diera cuenta de los seres humanos hechos de carne, corazón y cerebro pertrechados bajo los caparazones de la teología, recomendaba que una historia religiosa debía:

“incorporar, o reincorporar, la teología a la historia y, por el procedimiento inverso, la historia a la teología; dejar de ver tan solo en ésta, una colección de conceptos y razonamientos aglomerados como cristales en una solución in vitro; (...) tratar, en una palabra, de aprehender las realidades psicológicas que se ocultan bajo unas formulas de escuela y señalar lo que estas significan para las gentes de la época”¹⁶

Así, bajo la categoría doctrinal arriba descrita, se habría de producir lo que el antropólogo catalán Joan Prat denomina *el estigma del extraño*. Es decir, “una imagen social negativa del otro surgida en un conflicto de intereses, en este caso religiosos, que enfrenta a unos grupos hegemónicos que controlan el statu quo, con otros minoritarios, que se presentan como alternativas totales o parciales”¹⁷. Un atributo desacreditar, siguiendo a Goffman, una identidad deteriorada, que lo inhabilita para una plena aceptación social¹⁸.

Teniendo en cuenta el contraste de Iglesias arriba descrito, cada una de las partes de este trabajo, está organizado para derivar de allí la *identidad deteriorada*, la estigmatización del *protestantismo*. Así pues, el sermón sobre el *protestantismo*, la

¹⁶ FEBVRE, Lucien. Erasmo, la contrarreforma y el espíritu moderno. Barcelona: Martínez Roca, 1970. p. 71

¹⁷ PRAT, Joan. El estigma del extraño. Barcelona: Ariel, 2001., p. 13

¹⁸ GOFFMAN, Erving. Estigma. La identidad deteriorada. Buenos Aires; Amorrortu; 2001, p.12

Herejía por excelencia, empezaría desde el momento mismo del arribo¹⁹ y se difundiría profusamente por los medios de la pedagogía católica (el confesionario, el pulpito, la prensa religiosa y conservadora). El capítulo inicial de este trabajo, habrá de aclarar, en primer lugar –y frente a la futura llegada del protestantismo, el origen de la Reforma. Se describen en dos partes el comienzo de la no-Iglesia; un primer ítem que muestra las *biografías* de los reformadores *hombres rebeldes, impuros y violentos* (esa *cáfila de miserables y canallas* en palabra de Cobbet, a quien solían citar frecuentemente) para pasar a describir la obra de dichos hombre, es decir la reforma; esta descripción partía demostrando lo que se consideraba el *principio absurdo* que la guiaba, la regla de fe de los protestantes, la libre interpretación privada de la biblia que condujo al caos religioso y social; la definición de un sin número de sectas –cada cual pensando y haciendo lo que quería- que solo estaban de acuerdo para *hacerle guerra al catolicismo*, por lo tanto una *invención puramente satánica*. Es de este capítulo inicial que se debe tomar la definición de *protestantismo* que acompañara todo este trabajo; es decir, protestantismo entendido como la obra (Reforma) de unos hombres rebeldes e impuros que, en guerra contra el catolicismo, generaron el caos religioso y, por ende, político y social.

El segundo capítulo en contraste con el arribo de las misiones protestantes, primera herramienta de difusión de la nueva fe, permite desplegar la nota de la no apostolicidad del protestantismo. Mientras la Iglesia católica poseía misión divina para enseñar la verdad ¿Quién había enviado a los protestantes?, las sociedades norteamericanas, se decía. Entendida esta respuesta en el contexto de Destino manifiesto de los norteamericano (y en el patriotismo producido por el recuerdo de

¹⁹ Hacia julio de 1856 el periódico el catolicismo, haciendo claridad que no solo escribía para “las jentes instruidas sino también para el pueblo” publicaba una serie de artículos polémicos contra el protestantismo. La ocasión: la llegada a Bogotá de la Misión Presbiteriana con el propósito de *asentar sus reales* en esta ciudad. El Catolicismo. No. 220. Bogotá: 15 de Julio de 1856

la pérdida de Panamá), los protestantes, que no tenían misión divina –por mucho que llamaran a sus organizaciones misiones religiosas- no venían a salvar almas (además; se argüía, Colombia ya es cristiana) ¿entonces a que venían? A conquistarnos, a quitarnos la religión de nuestros padres *que civilizaron con su sangre esta tierra*. Para los dirigentes religiosos, asomaban las orejas del lobo...

El tercer capítulo enfrenta ya a los misioneros. En contraste con el sacerdote católico (hombre religioso), verdadero instrumento de Dios, “que se sacrifica heroicamente para salvar las almas, no solo de las ciudades y pueblos sino de las regiones más salvajes y apartadas”, el misionero protestante, no es, ni puede ser un hombre de Dios. En primer lugar es casado (un no sacerdote) y lo que viene hacer es a comerciar con la fe, muy propio de los hombres del norte; turistas reformadores. Descendientes del pérfido Lutero estos pastores eran los *lobos devoradores que el extranjero nos da; según recordaba el canto antiprotestante*²⁰ de los que, siguiendo al evangelista Mateo, se recomendaba huir.

La difusión del protestantismo continuaría por medio de una intensa campaña editorial y, en segundo lugar, por la utilización de la palabra oral, la intensa predicación de los protestantes, descrita en los capítulos cuatro y cinco de este trabajo. Periódicos, folletos, hojitas sueltas, sermones en las plazas, conferencias en teatros públicos, reuniones con familias, y otras, pregonaban en los distintos lugares de la diócesis las que se consideraban las bondades para el alma según la nueva fe. Para los dirigentes religiosos, dicha *literatura herética* y lo *baba satánica* de los protestantes no era sino <el hablar mal de la Iglesia católica>. Artículos doctrinales, comparaciones del catolicismo con el protestantismo...todo

²⁰ “Centenares de pastores,/ nuestra patria invaden ya/ son lobos devoradores/ que el extranjero nos da. profusamente difundido hacia los años cuarenta por las comunidades religiosas, especialmente los jesuitas, el canto antiprotestante es la síntesis perfecta y acabada de las palabras que dogmática, apologética y doctrinalmente, fueron construyendo progresivamente en el tiempo estudiado en este trabajo el sermón sobre la herejía; además , expresa del sermón las características arriba descritas en tanto enseñanza colectiva sobre cosas religiosas que se presenta de manera inteligible, eficaz, y masiva.

tenía ese objetivo; destruir la fe verdadera, descatalizar, quitarle a los colombianos la religión, vehículo de salvación y garantía del orden social. La campaña difusión del protestantismo continuaría también por otras vías, la obra filantrópica y educativa de los protestantes, descrita en el capítulo sexto. Para los dirigentes religiosos católicos dichas obras se consideraban *otras formas de inducir al error*. Para quienes se acercaban a estas formas de difusión, (*la propaganda herética*) así como al plato de lentejas ofrecido por los nuevos *esaúes*, solo quedaban las penas eclesiásticas impuestas a los católicos por la Iglesia (la excomunión en diferentes grados...).

El capítulo séptimo nos acerca ya al “producto” de la difusión del protestantismo. El converso a la nueva fe; para los dirigentes religiosos locales, el *apóstata*, el nuevo enemigo dentro del contexto de una *Iglesias asediada*²¹. Cargando con todo el *estigma* del protestantismo los *apóstatas* eran aquellos pobres (de espíritu y de economía) quienes querían vivir a sus anchas en una iglesia falsa practicando un culto muerto cuyo objetivo, como todos los del protestantismo, era combatir el catolicismo. Una retractación del protestantismo de Luis José Montañez, en Cúcuta, aclaraba este punto del converso; Dijo Montañez: “ Tres años de asidua concurrencia a la capilla evangélica fueron más que suficientes para convencerme de que allí se profesa odio sistemático al clero católico y se insulta el Papa y a la Virgen de una manera vulgar y fanática”²². La difusión del protestantismo cumplía sus objetivos... un nuevo enemigo interno asolaba la grey católica: el converso al protestantismo

²¹ Es importante aclarar que el texto del padre Faria resalta el contexto de Ciudadela de la fe asediada en que se sintió el catolicismo durante gran parte del siglo XIX y XX ; ya por el enemigo protestante, ya por otros enemigos de la Fe Católica. En el prólogo a la primera edición el autor aclara “Nuestros padres no conocieron la descarada ola de materialismo y racionalismo que nos anega, ni la intensa campaña de penetración protestante, ni la activa y falaz propaganda teosófica, ni el peligro del comunismo [...] No nos había invadido tampoco ese alud de libros y folletos impíos, de toda idea y matiz, que nos inunda [...]” FARIA, Rafael. Op. Cit. p 7

²² AANP. Fondo: El Granito de Arena. Enero 17 de 1932

En 1943 el sermón antiprotestino, establecido en la diócesis (y en Colombia) calaba en las masas católicas, como prueba de la difusión del estigma del protestante. Se llevaba a cabo *la cruzada*, memoria de las luchas por la fe, Bajo la dirección de la Virgen María, vencedora de todas las herejías²³, descrita en el capítulo octavo. Multitudinarias marchas contra *la herejía* se llevaban a cabo en la ciudad de Bucaramanga y eran celebradas en el contexto nacional por los dirigentes religiosos. Prueba del establecimiento del protestantismo pero también, y sobre todo, de incremento del poder religioso del Catolicismo, de su intensa campaña de reorganización de sus estructuras religiosas, que en últimas, recordémoslo una vez más, tenía como objetivo el fiel.

Sobre las fuentes principales de este trabajo, hemos de aclarar que las palabras que perseguimos en aquí para hablar de *la herejía* fueron pronunciadas por los directores espirituales católicos en el momento específico arriba señalado. Con ellas, nos referimos a las pronunciadas desde el Papado hasta el presbítero de parroquia pasando por las demás autoridades jerárquicas entre uno y otro. Dichas palabras se encuentran consignadas en encíclicas, concilios, estatutos sinodales, Pastorales... descendiendo en una cadena perfecta hasta el pequeño periódico de esfuerzo parroquial y aun la hoja volante; además de libros propios o venidos en auxilio por los hijos *buenos* de la Iglesia con el debido *Nihil Obstat*²⁴. Todas estas palabras serán citadas a lo largo del escrito, y tendrán su lugar específico al final del mismo como fuentes primarias manuscritas e impresas. Igualmente, pero en menor medida, se ha utilizado información secundaria confesionalmente no católica, tales como el importante libro de Ordoñez de 1956²⁵, muy pocos números

²³ En la Pastoral de Cuaresma de 1931, el Obispo Afanador y Cadena recomendaba a los fieles, frente a la ya indudable amenaza protestante, que pidieran a la Virgen María su intervención para que conceda "el triunfo sobre las herejías (...) como detuvo en Lepanto las naves del poderío musulmán". ANNP. Fondo: Unidad Católica. Pastoral de Cuaresma. Febrero 13 de 1931.

²⁴ Sin ningún obstáculo. Puede imprimirse.

²⁵ ORDÓÑEZ. Francisco. Historia del Cristianismo Evangélico en Colombia. Medellín: Tipografía Unión, 1956. 217 p. Texto producido en el contexto de lo que se consideró como los cien años del *Evangelio* en Colombia.. La decisión de celebrar el centenario en 1956 ha sido tomada por la CEDEC, Confederación Evangélica de Colombia CEDEC, tomando como punto de partida el 20 de Junio de 1856 fecha en que, según este autor, llegó el primer misionero a Bogotá, con el ánimo de

sueltos del Periódico de la época El Evangelista Colombiano²⁶, y algunas memorias apologéticas confesionales recientes que citaremos oportunamente; fuentes que, ayudaron a precisar, en contraste con las fuentes religiosas oficiales de primera mano, un balance sobre el proceso de arribo, difusión y establecimiento del protestantismo entre 1868 y 1943

Finalmente he de aclarar que aquí, privilegiando la fuente eclesiástica católica, se ha hecho la aproximación a *la herejía*. Queda por hacer, desde otras fuentes primarias, y en un contexto de intolerancia mutua, como ha demostrado el documentado trabajo de Esther Sofía Sierra, en este caso sobre la Misión Alianza²⁷, la aproximación a *los papistas*....

establecerse en la capital y abrir un centro de predicación, que con el tiempo habría de convertirse en la primera iglesia evangélica organizada dentro del país". Francisco Ordoñez Ordóñez nació en Potosí, Nariño. Estudió en el seminario católico de pasto. En 1942 hace *profesión de fe* en Puerto Leguizamo, Caquetá. Estudió en el seminario Bíblico latinoamericano de san José de Costa Rica. En el momento de escribir el libro era profesor del Instituto Bíblico de la Alianza Cristiana en la ciudad de Armenia, Caldas y presidente de la CEDEC

²⁶ El Evangelista Colombiano fue fundado por el Rvdo. Juan G. Touzeau. Presbiteriano que inició la primera etapa de este periódico con la publicación del, así llamado entonces, "El Evangelista Cristiano" (1891); etapa en que salía de forma irregular. Su segunda etapa, hacia 1912, fue iniciada por el misionero presbiteriano escocés, Alexander Allan, quien, hacia 1925 lo empezó a llamar "El Evangelista Colombiano". Información tomada de, ORDOÑEZ, Francisco. Óp. Cit. p,100

²⁷ "Por otra lado –concluye Sofía Sierra-, se encontraron también expresiones de descalificación hacia la Iglesia católica romana. El misionero protestante, asumió en respuesta (a la descalificación del clero católico) una posición igual de dogmática (..) el misionero protestante se identificó ampliamente con la Reforma del siglo XVI (...) pensaron en sus contrarios como unos **verdaderos inquisidores** que perseguían y oponían toda clase de obstáculos para el avance del evangelio en la región". SIERRA JIMENEZ, Sofía. El Misionero Protestante y la práctica de la evangelización en el norte de Santander. 1944-1956. Bucaramanga. Universidad Industrial de Santander. Facultad de Ciencias Humanas, 2008. p.186. El resaltado es nuestro.

CAPITULO I

UNA HISTORIA ECLESIASTICA DEL PROTESTANTISMO

1. 1 Los reformadores: esa cáfila de miserables y de canallas

*Es Lutero vuestro padre
Impuro, cruel, bebedor
Y Enrique, impuro asesino,
Otro digno fundador
Canto antiprotestante*

“En el museo de Zurich en el vano de una ventana, se ve una efigie, al óleo, de San Pablo; y encima de ella un retrato, también al óleo, de Martín Lutero Esa es la imagen fiel del protestantismo: antes que los apóstoles, Lutero; antes que cualquier otra autoridad, la de Lutero; se admiten las Sagradas escrituras en tanto son admitidas por Lutero y como Lutero juzga que deben ser interpretadas”

Pastoral Colectiva de los Obispos de 1944.

Los orígenes del protestantismo se confunden con los más afrentosos pecados que Lutero y sus secuaces sobresalen por sacrílegos, lascivos, lujuriosos, asesinos, tiranos, además de herejes. “una doctrina que transija con la inmoralidad debe rechazarse como falsa, nada atrayente pues brilla en la anterior galería y lo que es peor aún, las obras de estos personajes armonizan bien con sus ideas, quedan pues en pie los ejemplos pésimos de los mas salientes entre los fundadores del protestantismo, no habrá un solo católico que piense cambiar a Cristo por uno de los tales”.
Unidad Católica. Sección Instructiva. Septiembre. 20 de 1940

Para la Iglesia católica neogranadina, *el protestantismo*, o *la Herejía*, a secas y con mayúscula, estaba directamente asociada a Lutero. Si observamos su apego al Concilio de Trento, no habría por qué ser de otra forma; desde allí, toda una larga tradición eclesiástica relacionaba la Reforma con Lutero y viceversa. Acaso, como bien se sabía desde ésta tradición, ¿no había sido este monje agustino quien, un 31 de octubre de 1517, había clavado a las puertas de Wittenberg las 95 tesis con las que pretendía reformar la Iglesia católica?

Considerado el fundador de la Reforma protestante, Martín Lutero, será, pues el hereje por antonomasia²⁸. Aquí nos limitaremos, en un primer momento, a rescatar los trazos más importantes que sobre su biografía difundió profusamente la Iglesia católica colombiana²⁹. A su vez, también destacaremos los rasgos biográficos que, por *herencia malévola*, atribuiría el catolicismo oficial a los reformadores más destacadas en esta <historia eclesiástica del protestantismo>.³⁰

Nacido en Eisleben, lugar de Sajonia, Alemania, el 10 de Noviembre de 1483 en un hogar católico, el pequeño Martín *seria educado piadosamente por sus padres*. A los 20 años, en 1503, el joven Martin, *de temperamento nervioso y desequilibrado*, entraría a formarse como sacerdote en el Monasterio agustino de Erfurt; allí sorprendería el monje Lutero por *su exaltada imaginación y por sus tentaciones impuras*³¹ que, finalmente, lo arrastrarían por el camino de la

²⁸ Hacia 1929, en el inicio de una de las primeras y más extensas campañas antiprotestantes que asumió la diócesis de Pamplona respondiendo a una hoja de propaganda “herética” se dice que “a pesar de que la hoja insiste en que Lutero no es su fundador [del protestantismo]... se responde insistiendo en que “la reforma es de Lutero el falso apóstol el falso evangelizador”. El escrito finaliza diciendo que la Reforma, la protestante, la que impulsaron “diabólicamente Wiclef y Huss poseídos del odio más grande no solo contra el sacerdocio romano sino contra la fe que custodiaban, *la patrocino y la perfeccionó Lutero en el siglo XVI*”. Archivo Arquidiocesano de Nueva Pamplona. Fondo: Unidad Católica. Huésped protestante. Junio 14 de 1929. La cursiva es nuestra.

²⁹ Y no solamente en Colombia. El antropólogo español Joan Prat nos recuerda que este estereotipo negativo le fue enseñado a él en su infancia. “Este reformador religioso – dice Pratt, nos fue descrito siempre como un ser rebelde (se alzo contra la iglesia por pura malicia), megalómano (era casi tan orgulloso como Lucifer y por esto pronunció su particular <Non serviam> contra Dios contra el Santo Padre), degenerado (satisfacía sus bajos instintos pecando carnalmente con una monja lujuriosa y depravada) y en fin, su rostro regordete, colorado y gotoso, reflejaba a las claras sus excesos en la bebida, la comida y su entrega indiscriminada a todo tipo de vicios y pecados capitales...” PRAT, Joan. Óp. Cit. 8

³⁰ Se debe aclarar que los “rasgos biográficos” aquí presentados, así como lo “esencial” de la Reforma -que presentaremos en el siguiente apartado, han sido tomados de diferentes folletos *antiprotestantes* de circulación diocesana e interdiocesana; así como de revistas católicas (oficiales diocesanas y parroquiales) y periódicos *adictos* (como se decía en la época) a la Iglesia (en especial conservadores). Estos documentos aparecen en las fuentes consultadas para este trabajo. También anotamos, que los rasgos negativamente sobresalientes de Lutero y los reformadores tomados de los escritos mencionados se resaltaran, tal cual aparecen, en letra cursiva.

³¹ “Pero su temperamento nervioso desequilibrado, su exaltada imaginación y las tentaciones impuras, lo arrebataron por el camino de la apostasía (1517)” OSPINA, Eduardo (S.J) Óp. Cit. p.4

apostasía hacia 1517. Éste último suceso de capital importancia, marcaría a Lutero con un sino trágico, en realidad *luciferino*, que lo acompañaría hasta su *mala muerte*.

Con respecto a la categoría doctrinal, Martín Lutero solo es *Lutero*, es decir el reformador, el Hereje desde el 31 de octubre de 1517, cuando fija en la puerta catedral de Wittemberg los 95 artículos *contra la doctrina católica*. La razón de este *ataque de soberbia*, es atribuida a la *envidia* que Lutero sufrió por conceder el Papa León X la predicación de las indulgencias extraordinarias a los monjes dominicos y no a su orden agustina. El suceso, está contextualizado de la siguiente manera:

“Dejándose guiar por la envidia y la soberbia, se rebeló contra el Vicario de Jesucristo, el Papa (A la sazón León X), quien había concedido en ese año de 1516 indulgencias extraordinarias a todos los que contribuyeran con sus limosnas a la construcción de la Basílica de San Pedro en Roma, la mayor de la cristiandad. Se consideró desairado el teólogo agustino, porque la publicación de tales indulgencias fue encomendada a los padres dominicos a preferencia de los agustinos, a cuya orden pertenecía Lutero. Enfurecido este comenzó primero por censurar aquella disposición de la Santa Sede; atacó luego las mismas indulgencias, negó enseguida la facultad de concederlas, puso en tela de juicio más tarde la autoridad suprema del pontífice romano, hasta que, ciego de furor y de ira, tomó un día la Bula Pontificia y la quemó en la plaza publicada de Wittemberg. La rebelión estaba abiertamente declarada”³².

Ahora bien, *levantado* el sacerdote agustino contra el Papa, como en otros tiempos *Luzbel se rebeló contra Dios en la altura de los cielos diciendo non serviam*³³, solo habría que esperar de él, según este relato, su caída a las profundidades insondables de la maldad. Y así fue. Lo que sigue de la biografía católica de Lutero que aquí reseñamos puede resumirse de la siguiente manera.

³² RODRIGUEZ CASTRO, Arturo. *Contra el contagio protestante. Conversaciones Familiares*. Ibagué: Escuela Tipográfica Salesiana. 1923. 161 p. El autor, Arturo Rodríguez Castro, es, para el momento (1923), párroco de Natagaima (diócesis de Ibagué)

El texto, encontrado en el archivo Arquidiocesano de la Diócesis de Nueva Pamplona, se publica, pasada la censura eclesial, en 1923, y son 4 conversaciones en un tono sencillo sobre “las cosas más importantes que debéis saber acerca del Protestantismo” (Referencia tomada de la introducción titulada “Dos palabras al pueblo”). Las conversaciones se dan entre don Prudencio y el señor cura; el primero actúa como oveja y el segundo como pastor

³³ NON SERVIAM, no obedeceré. BUILES, Miguel Ángel. *El Protestantismo. Su historia y sus errores*. Medellín: Tipografía Comercial, 1952. p. 3

Luego de ser amonestado caritativamente por las autoridades eclesiásticas y aun por el mismo emperador Carlos V, Lutero *mentiría* al prometer varias veces su sometimiento a la autoridad eclesiástica y civil³⁴. Luego se daría a la tarea de divulgar *escritos heréticos rechazando en todos en la autoridad de la iglesia y del Papa, protestando contra una y otro*³⁵.

Acompañaría a su ejercicio herético una vida moral *bastante disoluta*. Se dice que, incapaz de guardar los votos religiosos que había ofrecido a Dios en su juventud, Lutero se *amancebaría sacrílegamente* con una monja apostata (Catalina Bora), a quien además *él mismo se había robado de un convento un viernes santo por la noche*, diciendo de esta acción que “había obrado como Cristo, que en aquel día había sacado del limbo las almas de los santos que estaban esperando su santo advenimiento”³⁶. De su vida inmoral también se dice, que pasaba los días en una taberna denominada ‘*Águila Negra*’ de *Wittemberg tomando, comiendo y blasfemando en forma desmedida*; en este lugar, nos dice Groot, “tuvo lugar una pelea entre Lutero y Carlostadio, brindando con el vaso de cerveza en la mano por quien quedara vencedor en la cuestión que les dividía sobre el dogma de la presencia real de Jesucristo en la eucaristía”³⁷

La <mala muerte> del reformador estaría asociada a lo que de su vida se resalta. Así, se dice que “murió de una apoplejía en 1546, a los 63 años de una vida de lujuria, de crápula y de embriaguez, al terminar un banquete en el que había comido y bebido como una bestia y hasta blasfemado como un demonio”³⁸; se cuenta también que en la agonía de su muerte *llamaba a voces a su padre Satanás*. La causa de su muerte, por extraño que pueda parecer, se atribuye a

³⁴ “En vano se le amonestó caritativamente y le hicieron conocer sus errores. Pero prometió varias veces someterse a la autoridad Pontificia, pero no lo cumplió nunca; prometió también someterse a las universidades de París, Alemania y Roma; pero no lo cumplió jamás” RODRIGUEZ CASTRO, Arturo. Op.Cit.,p.12

³⁵ *Ibíd.*, p.12

³⁶ GROOT, José Manuel .Óp. Cit. p .,131.

³⁷ *Ibíd.*, p.32

³⁸ BUILES, Miguel Ángel. Op.Cit.p.12

una apoplejía, de cualquier manera, se quería resaltar que era una enfermedad que le haría mostrar signos externos del sufrimiento que le esperaban en el más allá. *Sin duda, estaba más que condenado.*

La vida, obra y muerte de los otros reformadores que siempre se mencionan en esta *historiografía eclesíastica del protestantismo*, sería de una <calaña> similar. En ellas se resaltan una primera vida católica, un ingreso a alguna orden religiosa imposible de asimilar piadosamente por este tipo de personajes, un momento crucial de soberbia, maldades sin número³⁹ y, finalmente una muerte atroz.

Apareciendo siempre a la sombra de Lutero, el heresiarca por excelencia, Calvino, Zuinglio (sic) y Enrique VIII, descollarían igualmente por su *soberbia, rebeldía, lujuria* e, incluso, *crueledad*. Nacidos todos en hogares católicos piadosos y generalmente hombres dedicados a la vida religiosa (con excepción del rey Enrique VIII) algún sedicioso suceso habría de identificarlos con la paternidad de la Reforma en Europa. Zuinglio, por ejemplo, que *intentaría traducir, a su antojo, la Biblia y pediría para el clero la libertad de casarse, sería el reformador en los países bajos*⁴⁰; Calvino, *quien no satisfecho con la doctrina católica, decide renunciar a su estado religioso*, es considerado el padre de la reforma en Suiza y parte de Francia⁴¹. La *rebeldía* de Enrique VIII, que radica en la negativa del Papa Clemente VII de disolver su *matrimonio legítimo* con Catalina de Aragón, lo haría jefe del protestantismo en Inglaterra⁴².

Seguido a la soberbia, sus maldades. Como Lutero, también fueron considerados *hombres en extremo lascivos e impuros*. Calvino por ejemplo, hombre juzgado

³⁹ Una vez cometido el primer y más grave pecado capital –la soberbia- (dentro de la gradación del padre Faria tenemos la “soberbia completa que lleva al hombre a no someterse a los superiores ni a Dios) los otros –avaricia, lujuria, ira, gula, envidia y pereza- serían una condescendencia de este. Estas cuestiones de moral en FARIA, Rafael. Op.Cit.,p.226

⁴⁰ RODRIGUEZ CASTRO, Arturo. Op.Cit.p.12

⁴¹ *Ibid.* p.13

⁴² “Como el sumo pontífice se negara a permitir la disolución del matrimonio legítimo, Enrique se proclamó cabeza de la iglesia”. OSPINA, Eduardo (S.J). Op.Cit.,p.4

visiblemente impuro desde su juventud (lo que *le valió que fuera marcado en su frente con hierro candente por sus delitos de lascivia*), se amancebaría en adulterio con una mujer legítimamente casada⁴³. Zuinglio, también se amancebaría sacrílegamente con una viuda rica⁴⁴. Enrique VIII sería un caso especial de lujuria y lascivia que rayaba en los extremos, y así lo mostró Ospina:

“Encarcelando a su esposa Legítima, Catalina de Aragón, el apostata rey ingles se casaría de nuevo con Ana Bolena, a quien, hizo degollar para casarse otra vez con Juana Seymour. Dos matrimonios mas seguirían a esta ultima boda: el que realizó con Ana Cleve, a quien también mandaría degollar, para casarse, finalmente, y una vez más, con Catalina Howard”⁴⁵.

Los rasgos generales de sus vidas como herejes incluyen, como en el caso de Lutero, toda una serie de afrentas al Papa y a la Iglesia católica. En los países Bajos, Zuinglio, “hizo destruir las imágenes, las reliquias de los santos, demoler los altares; abolió el santo sacrificio de la Misa y todas las ceremonias de la Iglesia Católica”⁴⁶. Calvino, en Ginebra, “estableció una nueva doctrina que el mismo llamó calvinismo”⁴⁷ e “hizo ejecutar a más de 400 víctimas, haciendo quemar vivos a los que no pensaban como él”⁴⁸, en los países bajos, y Enrique VIII, quien después de la negativa pontificia se proclamaría “Cabeza de la Iglesia, mandó degollar en 1535 al admirable canciller del reino Tomas More, y al santo arzobispo de Rochester, Juan Fischer”⁴⁹.

Finalmente, la muerte habría de acabar trágicamente con tanta rebeldía, lujuria y crueldad. Calvino “murió de fiebre escarlatina, devorado por un hormiguero de gusanos y consumido por un tumor ulceroso, cuya hediondez nadie podía soportar. Murió desesperado y de una de esas muertes vergonzosas y

⁴³ RODRIGUEZ CASTRO, Arturo. Op.Cit.p.12

⁴⁴ *Ibíd.* p.13

⁴⁵ OSPINA, Eduardo (S.J). Op.Cit.p.4

⁴⁶ RODRIGUEZ CASTRO, Arturo. Op.Cit.,p.13

⁴⁷ *Ibíd.* p.13

⁴⁸ BUILES, Miguel Ángel. Op.Cit.p.12

⁴⁹ OSPINA, Eduardo (S.J). Op.Cit.,p.4

desagradables, con que Dios castiga a los impíos y réprobos"⁵⁰. Acerca del combativo Zwinglio, diríase, *murió en su ley, al ser abatido en la batalla de Cappel en 1531 durante las guerras religiosas*; sin embargo, -se resalta- sus mismos amigos de herejía dijeron de él que era tan malo y lascivo que *había muerto condenado y conducido directamente al Infierno*⁵¹. De Enrique VIII no se diría menos, víctima de un tumor ulceroso que empezó en su pierna, *moriría grueso y pesado, exclamando entre una horrible agonía, con respecto a su salvación que: 'todo está perdido'*⁵².

Las biografías expuestas por el catolicismo tradicional de otros reformadores, antes, durante o, particularmente, después de Lutero no variarían mucho. Del inglés Wiclif y el bohemio Juan Huss, se dice, que eran hombres de vidas escandalosas y rebeldes, que aborrecieron a los Papas y demás autoridades eclesiásticas, queriendo imponer su persona por encima de la Iglesia divinamente instituida. De Juan Bockhold, jefe de los anabaptistas, se resaltaba que mató a sus 11 mujeres, con las que vivía simultáneamente, después de haber recibido la orden, según dijo el mismo, *'por inspiración del espíritu santo'*. Del anabaptista Juan de Leyden, se dice que se hizo proclamar rey de Sion, conforme a la biblia para restablecer el reino de Dios casándose con 17 mujeres. Otros casos serían Melancton, Carlostadio, Ecolampadio Martin Bucero y Osiandro en Prusia quienes –nos recuerda, Groot- coincidían con Lutero “en el libre examen, en su odio al Papa y el amor a las mujeres”⁵³

Observando *la vida obra y muerte* de estos *pretendidos* reformadores, una conclusión se imponía. Para los directores espirituales de la diócesis, frecuente era ofrecer el corolario de estos esbozos biográficos con las palabras del protestante Cobbet en su *historia de la Reforma*: ‘Tal vez jamás haya visto el

⁵⁰ RODRIGUEZ CASTRO, Arturo. Op.Cit.,p.13

⁵¹ *Ibid.*, p.13

⁵² *Ibid.*, p.14

⁵³ Las referencias en GROOT, José Manuel. Óp. Cit. pp32- 63

mundo, en un mismo siglo, una cáfila de miserables y de canallas como la formada por Lutero, Calvino, Zuinglio y Beza y los otros corifeos de la reforma...⁵⁴.

1.2 La reforma: una invención puramente satánica

*De la mil quinientas sectas
Tan contrarias como son
Del espíritu divino
¿Dónde está la inspiración?
Canto antiprottestante*

*1. Que es el protestantismo?
Llámesese protestantismo a la reforma religiosa que, por medio de falsos dogmas, pretendió
introducir Martín LUTERO en la Iglesia Católica en el siglo XVI.
Del Catecismo Antiprottestante*

*“el conjunto de todas esas sectas, cada una de las cuales tiene muchos errores, ese conjunto
contradictorio que es como un monstruo de innumerables cabezas es lo que se llama
protestantismo”
Eduardo Ospina. S. J*

Resumiendo ejemplarmente una visión histórica aceptada – y añorada- por el catolicismo oficial acerca de la Europa medieval⁵⁵, el presbítero Mariano Rodríguez Hontiyuelo, párroco de Mompos y experto misionero católico, anotaba:

Reinaba en el mundo civilizado como señora y madre la Iglesia Católica, llenando de luz las inteligencias, de amor los corazones, de dulces y consoladoras esperanzas las almas, inspirando copiosa ciencia a los sabios en las universidades, santidad en los claustros, sólidas virtudes en los sacerdotes, arrojo y valor a los guerreros, paz a los pueblos, genio a los artistas que trazaban con el pincel figuras del cielo, con cincel comunicaban vida al mármol y al bronce, y con la lira emulaban el concierto de los Ángeles; abrevaba en las puras y claras fuentes de la sabiduría a los colosos que nos regalaron la Suma Teológica, las siete partidas y la divina comedia y tantos otros incomparables monumentos del ingenio humano; aventajaba a Salomón en su magnificencia consagrando a la obra de Dios templos grandiosos, cuya fabrica no acertamos ahora a concebir, como esas maravillosas de Colonia, Reims, Milán, Burgos, León y Salamanca; hacia de las naciones una armónica familia en que el rico no se ensoberbecía, por considerarse ante Dios de la misma condición que el pobre, y el pobre no se desesperaba convencido de que la pobreza es un simple accidente que a nadie humilla; humillaba a los monarcas orgullosos haciéndoles comprender la

⁵⁴ AANP. Fondo Unidad Católica. “¿Que ofrece el protestantismo?” Enero 13 de 1934

⁵⁵ Dicha postura historiográfica eclesiástica que se repetía particularmente en folletos y artículos que introducían controversialmente al tema de la Reforma era clara. Con diferencias mas de forma que de fondo afirmaban, sin ambages, que la Europa occidental precismática fue una era de paz, armonía y progreso material y espiritual, casi una *ciudad de Dios* en el sentido agustiniano

caducidad de su poderío y levantaba a los vasallos enseñándoles que cada cual era tan grande como su propio señor; vivía la humanidad, digna de tal nombre, entregada al trabajo ennoblecedor, al estudio de los mas arduos problemas, dispuesta a realizar las mas asombrosas conquistas, resuelta a luchar por su fe con mas ardor que todos los bienes del mundo y, dando también solaz y recreo a su espíritu fuerte y generoso, se reía de sus miserias, se holgaba en sus reveses y cantaba como pajarillo alegre en la enramada sin temer a nada ni a nadie como no fuera a Aquél a quien de grado o por fuerza temen los habitantes del cielo y aún los del abismo”⁵⁶

El panorama no podía ser más idílico en su sentido sublime y la razón de ello se antepone en el texto: la dirección espiritual que la Iglesia Católica ejercía sobre el conjunto social, incluido el poder temporal –que le estaba sometido. Santidad, progreso de las artes, excelsitud de conocimientos, majestuosidad arquitectónica, paz, orden, armonía, devoción ejemplar y piedad verdadera, , tenían una única y exclusiva razón de ser: *reinaba en el mundo civilizado como Señora y Madre la Iglesia Católica*. Trasluciendo una *realidad* propia de una sociedad regida por una entidad divinamente inspirada e instituida, la cuestión no podía ser de otra manera; para los religiosos, tan perfecta sociedad, eran los *frutos* del catolicismo.

Sin embargo, y continuando con esta visión católica oficial de la Historia de Europa precismática, el panorama cambiaría trágicamente en el siglo XVI. La razón del trastorno se atribuiría al protestantismo, que, se consideraba, había atacado precisamente a la institución encargada de mantener el progreso, en todo sentido y, sobre todo, el orden social. Continuemos con la versión del misionero Hontiyuelo en la que nos describe el momento de la aparición de la reforma de Lutero y sus consecuencias:

“cuando vino a entenebrece el cenáculo de la cristiandad un nuevo Judas que comiendo el Pan de las ofrendas sagradas y bebiendo el generoso vino de las ánforas del santuario, se convirtió en traidor y verdugo de la Santa Fe, [...] Al grito satánico de los nuevos Iscariotes y parricidas se desencadenó la tempestad de las pasiones humanas, se desataron las cataratas de todas las mas vergonzosas concupiscencias,

⁵⁶ RODRIGUEZ HONTIYUELO, Mariano. El Misionerismo Protestante. Cartagena; Tipografía de San Pedro Claver., p 22. Las referencias anotadas se desarrollan en el ítem “Catolicismo y Protestantismo”

se rompieron los diques que represaban todos los vicios, se desbordaron los arroyos infectos del orgullo y la soberbia y apareció un nuevo diluvio de males que asoló a la tierra. (p, 22) [...] Se secaron las fuentes de la inspiración artística, enmudeció la ciencia, pereció ahogada la virtud, huyó del mundo la paz, estallaron guerras entre padres e hijos, de hermanos contra hermanos, de familias contra familias, de pueblos contra pueblos; apareció coronada la lujuria en Inglaterra, con hábitos religiosos profanados en Alemania y Francia, sucumbieron degollados miles de campesinos a la orden imperiosa del apostata de Wittemberg, se encendieron hogueras en Ginebra para quemar a los sabios y se renovaron en Londres los procedimientos de Diocleciano y de Nerón para sacrificar a los confesores de Cristo”⁵⁷

Levantados en *actitud soberbia*, como vimos, los fundadores del protestantismo, se rebelarían contra las autoridades eclesiásticas para establecer su reforma. Sería el *grito satánico de los nuevos Iscariotes*, del que habla el misionero Hontiyuelo. Lutero y Enrique VIII se alzarían contra el Papa; Zwinglio (sic) contra su obispo; Calvino contra todos, etc. Este primer momento, en realidad profundamente simbólico, habría de considerarse como la *puerta ancha* que atravesaría la Reforma protestante en su *loca* carrera hacia la perdición; rebelados contra la autoridad jerárquica, entre las que se incluía con prelación al Vicario de Cristo en la tierra, *se romperían los diques que represaban todos los vicios*. ¿Cómo sucedió esto?

Siguiendo el hilo conductor de la versión histórica de Hontiyuelo habría que responder, en primer lugar, a la cuestión de cómo *se produjo la reforma o el caos religioso como se consideraba a esta; es decir, cómo desencadenó la tempestad de las pasiones humanas, se desataron las cataratas de todas las mas vergonzosas concupiscencias, se rompieron los diques que represaban todos los vicios [...]*; situación antagónica al reinado de la iglesia católica.

Partamos de una definición del fruto de los reformadores, es decir el Protestantismo. Para el Presbítero Rodríguez Castro, “El protestantismo es una religión que inventó un fraile muy aprovechado llamado Martin Lutero, para que

⁵⁷ *Ibíd.* pp. 22 , 23

cada cual crea lo que le parezca y haga lo que le plazca y nada más”⁵⁸. Y añade: “religión que no conoce otra autoridad, ni tiene otro fundamento que la Biblia interpretadas según el parecer de cada cual”⁵⁹.

En general, así se definía al protestantismo. La obra impulsada por un religioso malvado en la que desbordando todas sus pasiones impuras, creyó lo que le parecía e hizo lo que quería. En esta generalidad quedaba expresado lo que teóricamente serían los tres grandes principios de una fe individual y bibliocéntrica, es decir: la sola fe, la sola gracia y la sola escritura.

Partiendo de allí, se consideraba, se llegaría, en primer lugar, al caos doctrinal y religioso. ¿Qué doctrinas tenían los protestantes? La Unidad católica publicando un supuesto *catecismo protestante*, hacía hincapié sobre la confusión de las doctrinas del protestantismo y concluía en que los que se hacen protestantes solo quieren liberar sus pasiones.

“Catecismo protestante
-Los protestantes creen en la Santísima Trinidad
Uno si otros, otros no y otros qué se yo
¿creen en la divinidad de Jesucristo?
Uno si otros, otros no y otros qué se yo
[...]
-¿creen en la virginidad de la Santísima Virgen?
Uno si otros, otros no y otros qué se yo
[...]
-creen en el purgatorio
Uno si otros, otros no y otros qué se yo
-creen en los sacramentos
Uno si otros, otros no y otros qué se yo
-que católicos se hacen protestantes
unos que otros que quieren vivir más a sus anchas [...]”⁶⁰

Con respecto al caos religioso este partiría del que se consideraba el exceso más grave de todos los establecidos por la reforma protestante; el exceso de los

⁵⁸ RODRIGUEZ CASTRO, Arturo. Op.Cit.p.11

⁵⁹ *Ibíd.* p 12

⁶⁰ AANP. Fondo: Unidad Católica. Catecismo Protestante. Julio 01 de 1901

excesos, el principio del error: la interpretación libre de la biblia o la sola escritura. El protestantismo –nos dice Ospina- profesa un principio fundamentalmente absurdo [...] Ese principio es la interpretación privada de la Biblia. Tal principio es absurdo [...] lleva al absurdo, porque por él los protestantes atribuyen la infalibilidad doctrinal a todo hijo de vecino, mientras la niegan al sumo Pontífice de la Iglesia”⁶¹. *Fruto venenoso* de este principio, continúa Ospina, es la anarquía doctrinal, la confusión, las tinieblas del caos”⁶². Veamos

Sobre las innumerables sectas del protestantismo, producto del libre examen de la Biblia, hay una larga lista. De aquí solo resaltamos algunas desde el texto de Groot:

Sobre los anabaptistas

“Examinando la Biblia [...] hallaron que las leyes establecidas para el orden de la sociedad no eran otra cosa que una permanente restricción de libertad cristiana, y he aquí que el sastre Juan de Leyden, arrojando las agujas y el dedal, se pone al frente de un pueblo frenético y fanático: sorprende la ciudad de Muster y se proclama rey de Sion.”⁶³ Sobre los sácianos: “tomando la Biblia por guía de deber y regla de fe, hallaron por medio del libre examen unas cuantas verdades que para los otros protestantes eran unas cuantas herejías. Una de estas verdades era que no había trinidad de personas en Dios, ni divinidad en Jesucristo. Los calvinistas, que de la misma biblia habían deducido el dogma de la Trinidad, los quemaron vivos por herejes [...]”⁶⁴

Sobre los cuakaros o saltadores.

“El Zapatero de Leincester, Jorge Fox, tomando por guía la Biblia, hallo, según su leal saber y entender, que las santas escrituras no eran la regla esencial de fe ni del deber, como lo habían definido los luteranos, zwinglianos, calvinistas, etc; sino una regla secundaria subordinada el espíritu interior de quien recibía su excelencia y su certeza [...] En sus asambleas, cuando creen sentirse inspirados, empiezan a saltar y hacer ridículas contorsiones”⁶⁵

⁶¹ OSPINA, Eduardo (S.J). Óp. Cit.,71

⁶² *Ibíd.* p. 6

⁶³ GROOT, José Manuel. Óp. Cit., p. 32

⁶⁴ *Ibíd.* p. 64

⁶⁵ *Ibíd.* p. 64

Sobre la familia de amor o familistas

“Un tal Nicolás, discípulo de David Jorge [...] se apareció en Inglaterra con una pretendida misión Divina, enseñando que la ciencia de la religión consistía en el sentimiento del amor divino: que la fe y el culto eran inútiles: desechaba los preceptos fundamentales de la moral enseñando como los antinomianos, que era bueno perseverar en el pecado para que abundase la gracia. La regla de este deber la deducía de la Biblia y nada menos que de la epístola a los romanos capítulo V verso 20 donde el Apóstol dice: “Mas cuando creció el pecado sobrepujó la Gracia”. Este fanático hizo, como era natural entre un pueblo del libre examen, muchos prosélitos que tomaron el nombre de familia de amor o familistas”⁶⁶

Sobre los Santos del día, en Norteamérica

“El patriarca de esta secta fue Joseph Smith. En 1820 tuvieron una reunión diversas sectas protestantes para ponerse de acuerdo en algunas *menudencias* en que discrepaban, pero como esto era tanto como sujetarse a alguna regla fija renunciando al delicioso dogma fundamental del libre examen [...] la reunión se acabó sin acordarse nada, tirándose con las biblias a la cabeza. [...] Este tal [Smith] como buen protestante, a fuerza de interpretar la Biblia halló el medio de formar una secta mas conforme con la palabra de Dios, ya que las otras no eran mas que puro bochinche”⁶⁷.

Sin ir más allá, en este caos doctrinal y religioso quedaba condensado lo esencial de la reforma para el catolicismo oficial. Confusión de doctrinas y división sectaria producto de una nueva forma de creer que excluía la mediación del catolicismo; exclusión que, volviendo a las palabras del Misionero Hontiyuelo, haría que se desbordaran las pasiones humanas que antes eran contenidas, precisamente, por el reinado del de dicha institución. Así pues, en el protestantismo, como ya hemos anotado, todo el mundo creía lo que le parecía y hacía lo que quería como producto de su principio rector.

Concluamos esta generalidad histórica del catolicismo oficial sobre lo central de la Reforma protestante en su parte doctrinal, con las palabras el presbítero Rodríguez Castro criticando dos de los principios generales del protestantismo (sola fe y sola gracia) y sus consecuencias, decía el religioso: “Por otra parte nada hay más corruptor que los principios en que se funda la doctrina protestante.

⁶⁶ *Ibíd.* p 66

⁶⁷ *Ibíd.* p 69

Según estos principios solo la fe es necesaria para alcanzar la salvación: *cree y haz lo que quieras; las buenas obras no son necesarias*; este es su lema; y he ahí porque el protestantismo se conserva, a pesar de sus horrores, porque favorece las pasiones de los hombres corrompidos. *Peca mucho con tal que creas mucho más*, decía Lutero a sus discípulos ¡Felicísima invención! ¡Ingenioso salvoconducto para autorizar todo exceso!

Volviendo a la extensa cita de Hontiyuelo sobre al surgimiento de la Reforma en Europa, nos faltaría decir algo sobre el caos social, que seguía al caos religioso; es decir sobre *el nuevo diluvio de males que asoló a la tierra*. Para el presbítero, era claro que una situación religiosa específica habría de tener su correspondencia en el todo cultural de una comunidad; habría pues de afectarse desde las artes hasta las practicas piadosas, pasando por la política, la economía y la sociedad. Sin embargo, hemos de centrarnos en la desaparición de la paz del mundo ***haciendo que estallaran guerras entre padres e hijos, hermanos contra hermanos, familias contra familias, pueblos contra pueblos***, como nos recuerda el presbítero Hontiyuelo.

Y es que, el tema de la perdida de la paz era un aspecto contextualmente sensible para los religiosos colombianos⁶⁸. Según los religiosos, la paz se perdería con la intromisión de los principios del protestantismo, como la historia de la reforma ya había demostrado. Pregonando los principios del protestantismo (en este caso el libre examen):

“que los lanza al mar revuelto y tempestuoso de tantas opiniones como hombres, y tan encontradas como diversos son los gustos, inclinaciones y pasiones de cada uno [...] y llegan a los peores excesos. El protestantismo no ha dejado sino regueros de sangre, ruinas y escombros. [...] ¿puede darse elemento más perturbador de la tranquilidad y de la paz de la sociedad que el fanatismo protestante? /.../ ciertamente que no. Y la paz es para el pueblo colombiano, hoy mas que en otros tiempos objeto de sus mas ardientes aspiraciones y de sus mas solícitos cuidados. Por eso mismo, el

⁶⁸ Dentro del contexto colombiano de la época, en el que –se consideraba–, la iglesia católica había ayudado a unir la nación y a conseguir la paz desde 1886

pueblo colombiano mira con desdén y hasta con horror la propaganda protestante porque los errores que ella enseña no solo afectan la vida religiosa de la nación sino su vida social: el fanatismo que es consecuencia de las erróneas enseñanzas de la Reforma de Lutero destruirá entre nosotros la paz como la destruyó en Alemania, en Francia, en Inglaterra, en los países escandinavos [...]⁶⁹

Veamos pues, finalmente, las que se consideraban como las consecuencias sociales de la Reforma, es decir la destrucción de la paz. En general, nos dice Leon XIII:

“A la que llaman reforma [...] cuyos favorecedores y caudillos hicieron cruda guerra con sus nuevas doctrinas a los poderes eclesiásticos y civiles, siguieron repentinos tumultos y audaces rebeliones, sobre todo en Alemania, que acarrearón tales matanzas y disensiones civiles tan sangrientas, que casi no hubo lugar que no se viera presa de revoluciones e inundando en sangre fraterna”⁷⁰.

La ‘rebeldía’ contra la Iglesia y sus enseñanzas era también una invitación a todo tipo de desobediencia y trasgresión. Era la autoridad divina la que se había ultrajado ¿Qué podía pues quedar en pie en la precariedad terrena? Muerte en Alemania, iconoclastia sin límite en los países bajos, muerte de miles de católicos, muchos de ellos considerados muy ilustres, en Suiza y, sobre todo, Inglaterra, sangre por doquier.

Antagonismo de lo bueno dado por el catolicismo, la Reforma protestante era presentado pues, históricamente, a corto, mediano y, sobre todo, largo plazo, como el extremo del caos, o el caos mismo en tanto que guerra y destrucción. Fraccionando trágicamente la historia de Europa en dos realidades opuestas que, a los ojos de los religiosos, mostraban orígenes e inspiraciones distintas, los resultados, huelga decir <los frutos> -desde esta visión historiográfica eclesiástica, eran presentados sin ambigüedad alguna. De un lado, y confirmando la inspiración de una sabia divina, una Europa medieval en todo sentido ejemplar. De otro lado,

⁶⁹ AANP. Fondo Unidad Católica. “la Propaganda Protestante. Apuntes sobre las consecuencias de su fanatismo. Junio 01 de 1928

⁷⁰ ANNP. ACTAS Y DECRETOS DEL CONCILIO PLENARIO DE LA AMERICA LATINA. . Roma: Tipografía Vaticana; 1906. Ver Título II De los impedimentos y peligros de la Fe . Capítulo I. de los principales errores de nuestro siglo. Ítem 110; p. 78

muerte y desolación, fruto de la 'anarquía doctrinal' protestante que también confirmaba su inspiración en este caso non sancta. Rodríguez Castro después de ahondar en los orígenes del protestantismo concluye "¿y se podría afirmar que el protestantismo fue fundado por el mismo Dios, como lo fue el catolicismo para la salvación de los hombres? Eso nunca! ¡Jamás! El protestantismo es una invención puramente satánica"⁷¹

⁷¹ RODRIGUEZ CASTRO, Arturo. Op.Cit.p.14

CAPITULO II

ASOMAN LAS OREJAS DEL LOBO

Con motivo o sin él era la señal evidente de un gran peligro y, en mas de un caso, del pánico⁷²

Nuestra patria ya es cristiana
¿Qué venís a hacer aquí?
convertid gente pagana,
que en yanquilandia esta así
Canto antiprotestante

Para la institución eclesiástica católica, un primer elemento a considerar en la propagación del *protestantismo* eran las *sociedades misioneras*; Punta de lanza de la que consideraban la invasión herética. Originadas en el movimiento evangélico que se dio en Norteamérica y Europa en los siglos XVIII y XIX, las sociedades misioneras reaccionaron, sobre todo, a entornos secularizantes, producto de la revolución Industrial⁷³.

Como su adjetivo lo indica, las sociedades misioneras hicieron parte de un proyecto expansivo del evangelio, entendido éste como el cristianismo reformado, tanto a los pueblos no cristianos como a las poblaciones con presencia histórica del catolicismo. Para Jean Pierre Bastian, estas sociedades religiosas se proponían tres objetivos. En primer lugar promover la difusión de la Biblia elevando la condición moral y material de los pueblos y la educación de las masas proporcionándole toda clase de instrumentos útiles y provechosos tanto humanos

⁷² DELUMEUAN, Jean. El Miedo en Occidente. Barcelona: Taurus, 1989, p. 101

⁷³ Ver BAUBEROT, Jean. Protestantismo. Protestantismo. EN: El Hecho Religioso. Enciclopedia de las Grandes Religiones. Barcelona: Ariel, 1995. En especial p.133

como divinos. En segundo lugar, combatir el catolicismo, al que denominaban 'papismo' acusado de fomentar el retraso de los pueblos de oponerse al progreso y de frenar la democratización de la sociedad impidiendo la educación. Finalmente, predicar la conversión y la regeneración moral del individuo. Poseedores de un pragmatismo ético, concluye el citado autor, su misión no consistía en "inculcar ritos o dogmas sino ante todo un estilo de vida moral cuyos principales signos 'cristianos' tangibles eran la lectura de la Biblia, la abstención del alcohol y del tabaco y el respeto al descanso dominical"⁷⁴.

A América Latina las sociedades misioneras, especialmente las norteamericanas, habrían de llegar desde mediados del siglo XIX, intensificando su presencia en el último tercio del mismo siglo. Siguiendo a Bastian, Marzal señala que:

"Eran unas veinte sociedades pertenecientes, por un lado al protestantismo histórico norteamericano (metodistas, presbiterianos, bautistas, congregacionales, episcopales, discípulos de Cristo, entre otros (...)) y por otro lado las pertenecientes al protestantismo de santificación (adventistas del séptimo día, nazarenos, peregrinos, misiones de fe) surgido en Estados Unidos como un avivamiento posterior a la Guerra Civil (1862-1865). Estas tuvieron una mayor presencia en el cono sur (Argentina, Chile), Brasil, América Central y el Caribe (...) la región andina así como Uruguay y Paraguay, contaron por el contrario con muy poca presencia misionera durante este periodo"⁷⁵

Según estos autores, la razón de que en la región andina no existiera presencia significativa de las sociedades misioneras, radica en la adopción tardía de la libertad de cultos. Así pues, el panorama misional de esta parte del continente en la segunda mitad del siglo XIX, sería el siguiente: En Perú una sola sociedad; en Ecuador, tres; en Venezuela tres; en Bolivia cuatro y en Colombia actuaría solo una⁷⁶.

⁷⁴ BASTIAN, Jean Pierre. Protestantismos y modernidad latinoamericana. Historia de unas minorías activas en América Latina. México: Fondo de Cultura Económica, 1994. p. 107

⁷⁵ MARZAL, Manuel. Tierra Encantada: Tratado De Antropología Religiosa En América Latina. Madrid: Trotta, 2002. P. 501

⁷⁶ BASTIAN, Jean Pierre. Óp. Cit., p. 101

A la Nueva Granada, especialmente a Santa Fe de Bogotá, estas misiones habrían de llegar desde 1856. A partir de éste momento, y considerando la vocación misionera cada vez más manifiesta de una religiosidad considerada así misma elegida para ser difundida por el mundo⁷⁷, habrían de arribar al territorio Colombiano, hasta mediados de siglo XX, 26 empresas misioneras denominacionales e interdenominacionales⁷⁸ (Ver Cuadro 1)

Es importante aclarar aquí que para llegar a dicha situación, el complejo mundo protestante evangélico norteamericano y europeo recorrió una serie de pasos institucionales tales como El congreso de Edimburgo de 1910 donde se separan de los protestantes europeos en cuanto a evangelización se refiere⁷⁹; la formación del Comité de Cooperación para América Latina, el planteamiento de los Congresos Evangélicos de Montevideo (1925) y de la Habana (1929); así como la realización de varios subcongresos regionales⁸⁰. Todo ello dentro de lo que

⁷⁷ Con respecto a esto, Bastian comenta: "Impregnados de la doctrina del 'Destino Manifiesto', y considerándose el nuevo pueblo elegido, que se sentía llamado a difundir el fundamento religioso y moral que acaba de convertir a Estados Unidos, a su juicio, en un país poderoso y regenerado. *Ibid.*, p.108

⁷⁸ Según Bucana "las agencias misioneras protestantes han sido organizadas de dos formas diferentes desde la iniciación de la Iglesia Misionera evangélica a finales del siglo XVIII. Algunas agencias son denominacionales mientras otras son interdenominacionales. Estas últimas también se dividen en dos grupos: algunas trabajan como organizaciones de servicio a la iglesia en general, es decir en forma paraeclesial, mientras otras fundan iglesias nacionales. En primera estancia hay las agencias denominacionales. Estas son organizaciones fundadas dentro de una denominación con el propósito de promulgar el evangelio y de formar otras congregaciones locales de esta misma agrupación con la misma base doctrinal y una organización semejante. Las iglesias así establecidas forman parte de la denominación a nivel mundial. Tienen la ventaja de gozar de las Iglesias madres, pero la desventaja de ser organizaciones importadas que no siempre se ajustan a la cultura receptora. Las organizaciones misioneras de la iglesia católica trabajan en esta forma, como las presbiterianas. (...) Ver BUCANA, Juana. La iglesia evangélica en Colombia. Una historia. Bogotá: Asociación Pro-Cruzada Mundial, 1995. p. 72

⁷⁹ Durante la Conferencia Misionera Mundial reunida en Edimburgo, Escocia, las sociedades misioneras europeas se abstuvieron de enviar misiones por considerar que América Latina era una tierra ya cristianizada; mientras que las norteamericanas reunidas en un subgrupo, decidieron continuar por cuenta propia la obra comenzada. Este es el inicio de una serie de pasos que, hacia 1916, permitirían el desarrollo del importante Congreso Evangélico de Panamá. *Ibid.*, p.108

⁸⁰ La Conferencia correspondiente a Colombia se llevó a cabo en Barranquilla del 28 de febrero al 4 de marzo en 1916, y se consideraron los temas: Como conducir las labores misioneros a la realización de una iglesia nacional; relaciones entre ministros extranjeros y pastores nacionales; organización de sociedades juveniles; el evangelismo en el campo y las ciudades; el papel de la educación dentro de la obra evangelística; cómo levantar un ministerio nacional suficiente para las

Bastian describe como el despertar de la conciencia protestante latinoamericana que incluye la primera conferencia evangélica norteamericana en los años cuarentas y la expansión del pentecostalismo⁸¹

Para las misiones la cuestión era clara. El catolicismo había fracasado en la América Española; esta consideración se impuso desde la primera misionalización con Pratt hasta la llegada de nuevas misiones en los agitados años Veintes del siglo XX. Bien sea por considerar como un fracaso la evangelización del 'catolicismo romanista' que, según los primeros misioneros no había sino dejado una religiosidad externa y ritualista⁸² o, ya bien avanzado el proyecto misionero, por considerar que Colombia era el país de América Latina menos evangelizado, lo que se constituía en un desafío⁸³ para las misiones, América Latina se presentaba como un *campo blanco para la siembra de la luz del Evangelio*. No hay que olvidar que el importante congreso evangélico de Panamá, concluía diciendo que "en América latina millones de seres humanos no conocen el verdadero evangelio"⁸⁴

necesidades de la obra (este punto tuvo como consecuencia la apertura del curso teológico en Barranquilla, en el cual recibieron su preparación los primeros pastores presbiterianos nacionales). ORDÓÑEZ. Francisco. Óp. Cit. p.107

⁸¹ BASTIAN, Jean Pierre. Óp. Cit. pp 150- 204. Capítulo IV. Democracia y panamericanismo protestante, 1916-1961.

⁸² con respecto a los resultados del Catolicismo, el Misionero Pratt, representante de la misión presbiteriana del sur, dice "casi todo el mundo confía para su salvación en ritos externos y ceremonias exteriores;" Carta citada por Ordoñez. ORDÓÑEZ. Francisco Óp. Cit., p. 30

⁸³ A partir de 1930, el reto fue planteado por Grubb en el texto sobre las repúblicas orientales de América del Sur en el que se describía a Colombia como la menos evangelizada por los protestantes. El texto es de Webster Browning, John Ritchie y Kenneth Grubb. *The West Coast Republics of South America*. London, World Dominion Press, 1930. El texto de Grubb influyó en muchos misioneros. Por ejemplo, Eloy Anderson, Misionero de la Misión Alianza Escandinava, recuerda en sus memorias como, hacia 1937 estando en Chicago, fue movido a la acción por las palabras de Kenneth. G. Grubb en su libro *Sur América: la tierra del futuro*: "El sorprendente estudio y la afirmación de que el mayor desafío para las misiones evangélicas al sur del Río Grande, es COLOMBIA, se convirtieron en reto. Decidimos impulsados por tan poderoso razonamiento, servir en Colombia, y solicitamos a la Misión Alianza escandinava permitirnos convertir este paso de fe en realidad". ANDERSON, Eloy. Hacaritama. Cali: Libros Cali, 1997. p. 27

⁸⁴ Para Bastian, esta era la persuasión básica del importante Congreso Evangélico de Panamá de 1916. BASTIAN, Jean Pierre. Óp. Cit. p. 153

Al nororiente colombiano, una de las primeras regiones junto con la parte central del país y la costa Caribe en recibir este tipo inicial de actividad proselitista heterodoxa, llegarían entre 1860 y 1943 7 sociedades misioneras, denominacionales e interdenominacionales, además de varios misioneros independientes de orientación pentecostal (Ver cuadro 2). En primer lugar, la Misión Presbiteriana del Sur que, desde Bogotá, habría de iniciar trabajos en Bucaramanga hacia 1868. Los seguirían, la Misión Alianza Escandinava que, procedente de Rubio, Venezuela –a donde habían llegado en 1905- habría de instalarse misionalmente en Cúcuta desde 1918⁸⁵; la Misión Adventista⁸⁶, que tenía presencia en Bogotá desde 1895 llegaría al nororiente, especialmente a la región de García Rovira desde 1921 con sus actividades de Colportaje⁸⁷; varios misioneros independientes procedentes de Bogotá que llegarían a Málaga en 1932 y 1934; Las Asambleas Pentecostales⁸⁸ del Canadá que llegarían a Bucaramanga en 1937; la Cruzada Mundial, que instalada en Bogotá desde 1932

⁸⁵ Ver el importante y completo trabajo sobre esta misión de SIERRA JIMENEZ, Esther. Óp. Cit. p.190

⁸⁶ Hace parte de los movimientos de santidad. Fue fundada originalmente por William Miller (1782-1849), un bautista de estados unidos que, apoyado en textos bíblicos del libro de Daniel y del Apocalipsis, anunció el fin del mundo o la purificación del santuario para el 21 de marzo de 1843 y, al no haber ocurrido nada, volvió a anunciarla para el 22 de octubre de 1844. Debido al nuevo fracaso Hellen G White (1827-1915) reúne a los seguidores y organiza en 1863 la Iglesia Adventista del Séptimo Día basándose en una visión que tuvo y de la que hace un largo relato en la primera de sus muchas obras. White convierte el adventismo en una confesión de corte evangélico centrada en la conversión personal. Sus principales características se pueden resumir como sigue: como Iglesias escatológicas, comparten la creencia en la inminencia del fin del mundo. Nacen precisamente para anunciar que había llegado el fin. Una ética puritana. la celebración del sábado en vez del domingo y una labor misionera apoyada en una intensa actividad educativa, hospitalaria y editorial

⁸⁷ Según Pablo Moreno en la difusión de las ideas protestantes, el colportaje jugó un papel muy importante; ésta actividad proselitista tenía por finalidad “promover la lectura del periódico y libros de propaganda protestante. Por lo general para los colportores este trabajo significaba el sustento familiar, el misionero cumplía el rol de proveedor de materiales”. MORENO PALACIOS, Pablo. Protestantismo y disidencia política en el suroccidente colombiano 1908-1940. Bogotá: Universidad Nacional. Facultad de Humanidades. Departamento de Historia. 1999. p. 30

⁸⁸ Proceden del reavivamiento pentecostal. Tienen un origen remoto en el fundador del metodismo John Wesley y en los teólogos del movimiento estadounidense de santificación. Se dice que el pentecostalismo nace en los Estados Unidos en Kansas, cuando el grupo del Pastor Parham, hacia 1900, empiezan a hablar en lenguas (glosolalia) cuando estudiaban este *don* en la Biblia; Parham comunica su experiencia en 1906 en Los Ángeles, donde se extiende por muchas partes. Sus rasgos característicos son el compartir con las Iglesias evangélicas la sola fe y la sola escritura, la conversión personal y la disciplina rígida. Se distinguen sobre todo por creer que la Iglesia vive en un continuo Pentecostés y que *el espíritu santo* sana y se manifiesta (glosolalia)

habría de llegar a Piedecuesta a finales de los años treinta del siglo XX, y, finalmente, la Mision Cuadrangular⁸⁹ que se instalaría en Bucaramanga en el Barrio Sotomayor hacia 1943 (Ver Cuadro 2)

Ahora bien, el catolicismo local no contemplaría pasivamente la llegada de la heterodoxia religiosa. Y es que, según los directores espirituales de la jurisdicción eclesiástica de la Nueva Pamplona, ¿era sensato, el ‘misionerismo protestante’? ¿Era acaso Colombia –e incluso Hispanoamérica-, como se argüía en tono reclamante, un territorio pagano? Los reparos, mediante los cuales se habría de llegar a observar concluyentemente que el protestantismo tenía de todo menos intensiones estrictamente religiosas –y menos, sobre todo, de reforma moral-, habrían de empezar por allí, por tan *malévola* consideración del protestantismo que la Unidad Católica expresaba con cierto sarcasmo así:

“Gracias señores protestantes por el buen concepto en que nos tienen a los católicos. En una de las sesiones del congreso protestante celebrado en Panamá, no hace muchos años, entre otras formas injuriosas y despectivas que lanzaron contra la América del sur estos nuevos y falsos conquistadores, dijeron que la América del Sur podría considerarse ‘como un valle de huesos secos, por la sola razón de ser católica; que los suramericanos no tenemos idea de Dios ni del salvador que vegetamos en las tinieblas de la crasa ignorancia en materia de fe y que por consiguiente urge la propaganda de la herejía en nuestro continente, llamado por los del norte, <continente de oportunidades>. Que vean esto los tontos colombianos que se están dejando seducir y engañar con dinero para vender el alma a Satanás”⁹⁰

Pero antes de analizar ésta *mala fe* del protestantismo, es necesario aclarar en qué potestad descansaba dicha misión. Es decir, ¿tenía el protestantismo la nota de la apostolicidad? Contra el protestantismo se dispuso en esta ocasión de las herramientas de la Dogmática. Había que enseñar en primer lugar, las verdades

⁸⁹ Denominación fundada en 1922 por la evangelista Aimee Semple McPherson. La inspiración vino en Oakland, California, durante su última campaña de avivamiento de 1921 donde predicando desde la visión de Ezequiel, le dio a su evangelio la expresión cuadrangular, es decir, y desde la visión del profeta, la revelación del omnipotente en 4 caras, la de un hombre, un león, un buey y un águila, cuatro caras que, según la evangelista, asemejaban las cuatro fases del evangelio de Jesucristo. Después de la visión, que confirmaba un evangelio que venía predicante desde hace tiempo, construye el Angelus Temple, en los Ángeles, funda la Misión Cuadrangular y decide lanzarse por el mundo compartiendo su visión.

⁹⁰ AANP. Fondo: Unidad Católica Unidad Católica, Julio 26 de 1929

de la fe. Ya Groot reclamando a Pratt⁹¹ acerca del tema, preguntaba “¿Quién os ha enviado? ¿Vuestra sociedad de los estados Unidos? ¿Y a esa sociedad quien la envió? Id subiendo por el laberinto del protestantismo a ver si dais al fin con alguno de los apóstoles, primera fuente de la misión eclesiástica”⁹² ; y añade, “la Misión Evangélica es de derecho divino y los que la ejercen y la dan son los obispos a cuya cabeza está el sucesor de San Pedro”⁹³. Concluye Groot: “Así, la fuente de la potestad eclesiástica está en el colegio apostólico, primer episcopado cristiano y de allí deriva por una sucesión no interrumpida de legítimos obispos”⁹⁴

Y es que, según ya hemos visto en la “Historia de la Reforma”, esta apostolicidad era imposible. En últimas se llegaba al *pérfido Lutero*, de quien se decía -y se demostraba, como ya vimos- estaba inspirado por el mismo Satanás. Esta carencia de *apostolicidad*, nota que se consideraba distintiva de la verdadera Iglesia, reclamada constante para demostrar la falsedad del proyecto misional heterodoxo era expresada en el catecismo antiprotestante así: “la Iglesia protestante no tiene la nota de la apostolicidad porque no reconocen los poderes ni la autoridad que Jesucristo dio a San Pedro y a los demás apóstoles; porque no reconoce a ningún sucesor legítimo de los apóstoles, y porque tuvo su origen en una abierta rebeldía contra el legítimo sucesor de San Pedro que es el Papa”⁹⁵.

Ahora bien, volvamos al tema de *la mala fe* del protestantismo. Hacia 1943, en pleno debate sobre el sentido de las misiones protestantes en el contexto de la cooperación americana, la Unidad Católica publicaba a dos columnas, una en inglés y otra en español, la aceptación de dicha cooperación con los Estados

⁹¹ EL presbítero Novoa recuerda que, en el caso de Pratt, fue Groot quien infligió “al enviado protestante una descomunal derrota en el Campo de la Filosofía y de la polémica religiosa. Los artículos del señor Groot, en tal ocasión, son un hermoso florón en el manto de la Iglesia colombiana y fueron siempre considerados como uno de los mas gloriosos triunfos alcanzados por el afamado polemista historiador poeta y literato neogranadino” Biblioteca Nacional. EL Alcázar. Septiembre 30 de 1944

⁹² GROOT, José Manuel. Óp. Cit. p. 105

⁹³ *Ibíd.* p. 106

⁹⁴ *Ibíd.* p. 107

⁹⁵ Catecismo antiprotestante. Óp. Cit. p. 18

Unidos pero a condición de que no se nos trate como a países infieles pues, rechazando el misionerismo protestante, se concluía, *Suramérica es cristiana hace cuatro siglos*⁹⁶. Dicha argumentación, que además reclamaba para sí el más puro catolicismo: el español⁹⁷, sería la misma con que se rechazaría el misionerismo protestante desde su arribo en la segunda mitad del siglo XIX⁹⁸. Además, y complementando la anterior actitud que les parecía del todo malévolas, se preguntaban los religiosos e hijos adictos al clero ¿Por qué no convertían a sus mismos compatriotas? Estadísticas sobre la situación religiosa de Norteamérica se exhibían aquí y allá mostrando unas veces 50 millones de ateos, otras veces 60 millones y esto sin considerar un número exacto de judíos, budistas mahometanos, espiritistas y masones⁹⁹.

Lo que se podría sacar de conclusión ante el avance herético sobre la diócesis de Pamplona, avance que posesionaba, en primer lugar, *sus centros de operaciones*¹⁰⁰ en las principales parroquias del territorio eclesiástico, es que, en

⁹⁶ AANP. Fondo Unidad Católica. Cizaña y discordia. Agosto 20 de 1943

⁹⁷ En la portada de la revista aparecen la siguientes frase:

“soy católico a Macha martillo, como mis padres y abuelos, como toda la España histórica, fértil en santos, héroes y sabios, bastante más que la moderna. Soy católico, apostólico romano, sin mutilaciones ni subterfugios, sin hacer concesión algunas a la impiedad ni a la heterodoxia, en cualquier forma que se presenten, sino vivir a ninguna de las lógicas consecuencias de la fe que profeso”

Menendez Pelayo

AANP. Fondo Unidad Católica. Febrero 23 de 1931.

⁹⁸ Satírico Groot, decía sobre los inicios de las Misiones Protestantes hacia mediados de siglo XIX “En el año de 1855 vino a predicarles el Evangelio a los salvajes de Bogotá el ministro anglicano Mac Laren” GROOT, José Manuel. Op. Cit., p. 105

⁹⁹ Ante esta situación el presbítero Rodríguez Hontiyuelo, autor del furibundo ataque al misionerismo protestante expresaba “¿puede darse mejor campo de acción en que ejercite su celo los centenares de ministros y pastoras que tan oronda y campanudamente lucen entre nosotros el título de propagandistas de la fe? Nada hacen por extinguir el incendio que reduce a pavesas su propia casa y anuncian, sin embargo, que vienen a apagar el de nuestras chozas y bohios

¹⁰⁰ “Ministro Protestante”

/Se informa que el señor J. L. Rockwood /sic/ se encuentra en Bucaramanga y se propone fundar allí una misión protestante/ “Ha dado principio a su tarea de propaganda con la venta de biblias protestantes /.../ para el buen sentido de Nuestro Pueblo y dado el celo de los párrocos es poco menos que una pueril travesura del Sr. Ministro Yankee su propósito de Misionar por estos mundos y de establecer centros de operaciones precisamente en una población de ilustrado criterio en materias religiosas. Concluye el artículo diciendo que lo que menos hace falta “no es por cierto

primer lugar, no poseían misión divina, y, en segundo lugar actuaban de muy mala fe. Sobre esto último, ¿No era Colombia ya cristiana? “Protestantes embusteros/ que venid hacer aquí,/ *Convertid gente pagana que en Yanquilandia esta así*, recomendaba el popular canto antiprotestante.

¿Qué intenciones, quedaba entonces por preguntarse, guiaban al protestantismo en esta primera fase de su *penetración*? Principalmente, empezar echar abajo lo que se consideraba como el precioso monumento de civilización creado por el catolicismo durante ya 4 siglos, la América cristiana, deslegitimando con ello la obra del catolicismo. Resumiendo el texto, de lo que dijeron los protestantes de la Iglesia católica en el congreso Protestante de Montevideo (1929), decía Monseñor Ismael Perdomo:

“Amarga el ánimo leer sus actas y ver como en ellas se denigran todas nuestras instituciones, se calumnia a nuestro clero y se arroja la infamia sobre nuestra Iglesia. Según ellas, los sacerdotes latinoamericanos, son ignorantes, corrompidos; los hombres cultos, escépticos; el pueblo embrutecido por el alcohol [...] la religión ha desaparecido solo reina la ignorancia y el vicio”¹⁰¹

Era éste el primer paso para descatalizar. Es decir mostrar, con una evidente mala fe, el trabajo del catolicismo como nulo, como *un valle de huesos secos*, se decía anteriormente. Lo que sigue serán las acciones concretas, veremos asomar el cuerpo entero, aquí solo asomaban las orejas del lobo

una nueva religión que principia por el mercado de las biblias y acaba por las tinieblas y la anarquía” AANP. Fondo Unidad Católica. Mayo 20 de 1898

¹⁰¹ PERDOMO ISMAEL. Estudio sobre la campaña y penetración protestante en Colombia. Bogotá: Lumen Christi, 1940, p. 18

CUADRO No 1
MISIONES PROTESTANTES EN COLOMBIA 1856-1943

AGENCIA MISIONERA	FECHA INGRESO	PAIS DE ORIGEN	LUGARES INICIALES DE PROSELITISMO
Presbiteriana	1856	Estados Unidos	Bogotá
Sociedad Bíblica Americana	1897	Estados Unidos	Bucaramanga
Unión Misionera Evangélica	1908	Estados Unidos	Cali
Sociedad Bíblica Británica y Extranjera	1917	Inglaterra	Pasto
Alianza Misionera Escandinava/Alianza evangélica	1918	Venezuela (originarios de Estados Unidos)	Cúcuta
Iglesia Episcopal	1921	Inglaterra	Cartagena y Santa Marta
Alianza Cristiana y Misionera	1923	Estados Unidos	Ipiales
Adventistas del séptimo día	1921	Estados Unidos	Barranquilla
Iglesia Presbiteriana Cumberland	1927	Estados Unidos	Cali
Bautistas independientes	1930	Brasil	Puerto Leticia
Misionera Independiente	1930		Cali
Asambleas de Dios	1932	Venezuela	Sogamoso
Pentecostales Independientes	1932	Estados Unidos	Bogotá
Hermanos Unidos	1933		Nariño
Procrizada Mundial	1933	Inglaterra	Cundinamarca y Meta
Misión Indígena de Sur América	1934	Estados Unidos	Guajira
Misión Luterana Evangélica	1936	Estados Unidos	Boyacá
Misión Latinoamericana	1937	Estados Unidos	Bolívar
Asambleas Pentecostales del Canadá	1937	Gran Bretaña	Estados Unidos
Misión de los Andes	1939	Estados Unidos	Boyacá
Misión Bautista del Sur	1941	Estados Unidos	Atlántico y Bolívar
Iglesia Cuadrangular	1942	Estados Unidos	Bolívar

Iglesia Metodista Wesleyana	1942	Estados Unidos	Antioquia
Unión Evangélica de América del Sur	1942	Estados Unidos	Magdalena
Misión Cuadrangular	1943	Estados Unidos	Bucaramanga
Sociedad Misionera Interamericana	1943	Estados Unidos	Medellín y Antioquia

CUADRO No 2
MIISIONES PROTESTANTES EN LA DIOCESIS DE NUEVA PAMPLONA 1856-1943

AGENCIA MISIONERA	FECHA INGRESO	PAIS DE ORIGEN	LUGARES INICIALES DE PROSELITISMO
IGLESIA PRESBITERIANA	1858	Estados Unidos	Bucaramanga
SOCIEDADES BIBLICAS	1897	Estados Unidos	Bucaramanga
Alianza Misionera Escandinava/Alianza evangélica	1918	Estados Unidos	Cúcuta
MISIÓN ADVENTISTA	1921	Estados Unidos	Pamplona, Bucaramanga y Cúcuta
PENTECOSTALES INDEPEDIENTES	1932 y 1934	Estados Unidos	Málaga
CRUZADA MUNDIAL DE EVANGELIZACIÓN	1935	Inglaterra	Málaga y Piedecuesta
ASAMBLEAS DE JESUCRISTO DEL CANADA	1937	Estados Unidos	Bucaramanga
MISIÓN CUADRANGULAR	1943	Estados Unidos	Bucaramanga

Cuadros elaborados por el autor teniendo en cuenta los siguientes textos.

-ORDOÑEZ. Francisco. Historia del Cristianismo Evangélico en Colombia. Medellín: Tipografía Unión, 1956. 217 p

-BUCANA, Juana. La iglesia evangélica en Colombia. Una historia. Bogotá: Asociación Pro-Cruzada Mundial; 1995 249 p.

- RESTREPO URIBE, Eugenio. El Protestantismo en Colombia. Bogotá: Joseph J. Ramírez, 1944.148 p.

CAPITULO III

LOS LOBOS DEVORADORES. Acerca de los dignos hijos de Lutero...

Centenares de pastores
Nuestra patria invaden ya
Son lobos devoradores
Que el extranjero nos da
Canto antiprottestante

“Los que se hacen ministros sin más autoridad que su capricho, son usurpadores, y por tanto los son los pretendidos ministros protestantes, porque todos ellos no pueden señalar otro origen ni otro nombramiento del que derivan de un fraile que se separó de la Iglesia por orgullo y que solo dio frutos de concupiscencia”
Domiciano Valderrama

“Recibimos también otro importante folleto titulado <las voces del Protestantismo> editado en Cartagena en el cual su autor, el presbítero, Mariano Rodríguez Hontiyuelo, párroco de Monpós, hace un parangón entre el misionero católico que se sacrifica heroicamente para salvar las almas, no solo de las ciudades y pueblos sino de las regiones mas salvajes y apartadas, y el pastor protestante que, con su pastora y pastorcitos, solo se preocupa por inducir esas almas al error en las ciudades que mas comodidades les ofrece para su vida muelle y holgazana, como buenos imitadores de sus jefes Lutero y Calvino”¹⁰²

Profundicemos. Vamos más allá de las orejas del lobo para describir su cuerpo¹⁰³.
Un cuerpo que a primera vista, y según los dirigentes religiosos católicos,

¹⁰² AANP. Fondo: Unidad Católica. Notas y Noticias. 26 de Julio de 1930. Publicidad de un texto antiprottestante de Hontiyuelo aparecida en la unidad Católica en la sección Notas y Noticias

¹⁰³ Esa frase a propósito de la expresión del sacerdote Novoa quien recordando la instalación de Norwood en Bucaramanga decía “La Voz de alerta que dimos entonces en nuestro periódico “la Voz católica” y la respuesta que dio el señor Norwood, sirvieron para dejar ver el cuerpo entero del Lobo cuyas orejas asomaban. Bien pronto se vio que era un ministro protestante, provisto de

engañaba, ya que, rondando entre la manada de ovejas, se disfrazaba con la piel de éstas. La pastoral de Cuaresma de 1931 citando a Mateo decía acerca de los misioneros protestantes: “Guardaos de los falsos profetas, que vienen a vosotros con vestidos de oveja, mas por dentro son lobos rapaces”¹⁰⁴

Hemos pues de indagar ahora por el misionero, uno de los principales instrumentos del proselitismo heterodoxo (ver cuadro No 3). Además de la significativa metáfora de lobo con piel de oveja, otras metáforas bíblicas¹⁰⁵ adjetivos descalificadores¹⁰⁶, y figuraciones truhanescas¹⁰⁷ habrían de enlodar la imagen del misionero; sin embargo, resaltaré su caracterización como comerciantes de extrañas y extranjeras creencias que se instalaban cómodamente en las ciudades. Perenne imagen, había sido descrita así por Novoa:

“De palabra abundosa Mister Norwood peroraba frecuentemente y se insinuaba con todos, distribuía abundantes dadas en dineros y en especies y ese señuelo era el imán que atraía a unas cuantas personas necesitadas, formando así el núcleo de catecúmenos de esta nueva iglesia, llegando tal vez a un centena de los *convencidos* por tan convincentes demostraciones del pastor, iniciaban allí, cómodamente, su comercio de Biblias, libros y folletos; actividad con que aseguraban, su lucrativa renta proveniente de Norteamérica”¹⁰⁸

plenos poderes y que disponía de cuantiosos auxilios pecuniarios para su labor de catequización entre estos “pueblos de infieles”. Biblioteca Nacional. El Alcázar. Propaganda protestante en Bucaramanga. Historia. Por Pedro E Novoa. Septiembre 30 de 1944

¹⁰⁴ AANP. Fondo: Unidad Católica. Pastoral de Cuaresma.

¹⁰⁵ *Sembradores de cizañas... Esaúes que han vendido su fe por un plato de lentejas*

¹⁰⁶ charlatanes, casta de juglares, ejército de fracasados, apostatas, ofensivos, apátridas y un largo etc

¹⁰⁷ Resaltamos aquí la de apátridas. Ya para los años 40's, en plena guerra mundial la Unidad Católica decía de ellos: “Mientras los católicos norteamericanos contribuyen eficaz y heroicamente a la defensa de la patria, enrolándose en las filas del ejército, en las industrias de guerra, en la cruz roja, en campañas culturales o en faenas agrícolas los pastores protestantes abandonan el país para venir a los pueblos sudamericanos en propaganda herética y disociadora. AANP. Fondo: Unidad Católica. Junio 11 de 1943.

En este sentido también opinaba el Órgano parroquial de Bucaramanga “Sería sin embargo más prudente y patriótico que estos gringos desocupados e inútiles permanecieran en su patria ahora cuando la sombra de infortunio se extiende sobre ella y los ejércitos diezmados por la metralla enemiga necesitan hombres que reemplacen a los que sucumben en los campos de batalla”. Biblioteca Nacional. El Alcázar. Agosto 22 de 1943.

¹⁰⁸ Biblioteca Nacional. El Alcázar. Propaganda protestante en Bucaramanga. Historia. Por Pedro E Novoa. Septiembre 30 de 1944

Destacando esa comodidad tan propia de los *turistas reformadores*¹⁰⁹, al momento de salir de la ciudad para ir al campo, éste se presentaba, criticaba Hontiyuelo:

“rigiendo soberbio alazán o arrellanado en un Ford, deslumbrando con su riqueza, haciendo ostentación de omnipotente influjo ante los asombrados indios que pueden ver en él a todo un gran señor empresario, al abanderado de una raza, a un nuevo conquistador o encomendero, pero jamás a un discípulo de Cristo, pobre manso, humilde, abnegado, capaz de dar su vida, de verter su propia sangre con tal de ganar para Dios una sola alma de los habitantes de la selva...”¹¹⁰

Ahora bien, los anteriores rasgos no hacían mas que reproducir un estereotipo sobre el que ya hemos hablado aquí. Continuamos hablando ahora *de los dignos hijos de Lutero*. Esa *cáfila de miserables* que podían ser todo, menos hombres de religión.

Estos enviados de las sociedades misioneras norteamericanas eran quienes llevaban sobre sí todo el peso y el sentido de la Misión. Nadie más que ellos, como nos recuerda Bastian para los misioneros de las sociedades norteamericanas del siglo XIX, “estaban persuadidos de que la miseria y la tristísima ignorancia del pueblo eran consecuencia de tres siglos y medio bajo la férula de la Iglesia católica romana”¹¹¹. Persuasión ésta que había de perdurar y que sería el motor mismo de su ‘*visión y llamamiento*’.

Formados desde pequeños en las tradiciones del protestantismo, los futuros misioneros (y aun misioneras) que habrían de llegar al nororiente colombiano pertenecerían a las corrientes históricas de éste y, en menor medida, a sus posteriores renovaciones evangélicas. Sobresaldrían los formados en las Iglesias

¹⁰⁹ AANP. Fondo. Unidad Católica. Ministro Protestante. Mayo 20 de 1898

¹¹⁰ RODRIGUEZ HONTIUELO. Óp. Cit., p. 4. La Unidad Católica, al mostrar que su interés no era religioso, también insistía en resaltar que los pastores “son siempre empleados de grandes empresas que en la campaña de descatolización de la América latina están gastando sumas fabulosas. El pastor protestante, pues, no es un apóstol ni un convencido, sino un simple asalariado que viene entre nosotros a devengar un gordo sueldo, sin exponerse a contratiempos ni peligros” AANP. Fondo: Unidad Católica. Agosto 26 de 1932

¹¹¹ BASTIAN; Jean Pierre. Op. Cit., p.107 Añade Bastian, con respecto a la característica del misionero de ser un reformador moral y religioso que éste estaba persuadido de que América del sur debía pasar de la barbarie a la civilización. Esta reforma de la cual era el agente transmisor se fundaba en la Biblia y en el evangelio traicionados y negados por la Iglesia Católica

presbiterianas, bautistas, Metodistas y Luteranas junto a los adventistas del séptimo día y los de la alianza escandinava. Sin embargo, como en el caso del misionero Pentecostal Aksel Verner Larsen, algunos, ya adultos, serían convertidos a otras denominaciones o movimientos de santidad.

Con respecto a su entorno, la mayoría de ellos provenían del medio rural y pocos del contexto urbano (caso Chicago) norteamericano y, con excepción de los instruidos presbiterianos, se podría decir que pocos tenían educación universitaria y que más bien sus niveles de instrucción, en este caso exclusivamente misional, habían sido adquiridos en los centros de enseñanza creados en Norteamérica para éste propósito.

Sin embargo, y esto si fue común a todos ellos, compartían la *necesidad* de misionarizar. Imbuidos, como estaban, del ambiente evangélico que se respiraba en la religiosidad de los norteamericanos durante todo el siglo XIX y gran parte del XX , así como de unas coyunturas económicas y políticas que favorecían su *destino manifiesto*, la consigna era ir a las naciones, hacer parte de la Gran Comisión descrita en los Hechos de los Apóstoles.

De la necesidad de llevar América Latina los cimientos de la civilización norteamericana, capitalista y cristiana, a los proyectos evangélicos exclusivamente conversionistas motivados por las campañas de los evangelistas Dwight L Moody (1837-1899) y John R Mott (1865-1955), la cuestión era la misma: llevar la reforma moral que se fundaba en la Biblia y en el evangelio; reforma moral que, consideraban, había sido negada por la Iglesia Católico-romana.

Para llevar la Biblia y el evangelio, había que prepararse. En el caso de los presbiterianos, éstos lo harían en prestigiosos y renombrados seminarios denominacionales que impartían una descollante formación. El misionero Henry B. Pratt, por ejemplo, se formaría en el seminario Teológico de Princeton, en Nueva

Jersey y Alexander Allan en el seminario Presbiteriano de Dunedin, Escocia¹¹². Sin embargo, la mayoría de los misioneros que llegaron al nororiente colombiano, nos referimos sobre todo a los refuerzos que llegarían después de iniciado el siglo XX, habrían de prepararse en centros de enseñanza como el Instituto Bíblico Moody de Chicago, centrados en el aprendizaje de la Biblia y en las técnicas para ser misionero aprendidas con ejercicios prácticos como visitar residencias de obreros pobres o ayudar en pequeñas iglesias a las que eran asignadas¹¹³; así como en algunos pequeños y mal dotados institutos bíblicos de su localidad en los que probaban su vocación misionera y en los que también demostraban cierto aspecto místico de su religiosidad. Con respecto a esta última forma de preparación misionera es ilustrativo el relato de Patricio Symes, misionero de la sociedad inglesa Cruzada Mundial:

“La colonia de pioneros, el lugar y adiestramiento para los nuevos misioneros donde fuimos instalados al día siguiente de nuestro arribo a Londres, eran los mismos cobertizos que usaban los soldados en tiempo de guerra. Las literas grises que iban en fila una frente a otra en una larga sucesión, daban a cada uno de ellos el aspecto de un campamento militar, lo cual, en efecto, era. En cada cobertizo, eran cinco en total se albergaba a unos 12 jóvenes organizados para cocinar sus propios alimentos y mantener limpio el lugar. Éramos todos misioneros en potencia que aprendíamos además de la enseñanza bíblica y la educación formal, las minuciosidades de una vida de supervivencia en cualquier lugar del mundo, donde fuese necesaria la predicación del evangelio.

La colonia estaba organizada de tal modo que siempre nos manteníamos ocupados. De vez en cuando, pequeños grupos íbamos a los barrios del bajo Londres -sórdidos lupanares donde hombres y mujeres de vida escabrosa se volcaban en una bacanal interrumpida sólo por el comienzo de un nuevo día entre ellos- Con una pasante desazón predicábamos el evangelio a vos en cuello en las esquinas, distribuíamos folletos y en ocasiones conseguíamos llevar uno o varios de estos hombres y mujeres a una de nuestras reuniones, donde algunos aceptaban el evangelio y se desligaban de aquella vida tenebrosa”¹¹⁴

¹¹² Aunque escocés, el misionero Allan fue enviado a Colombia por la Junta de Misiones de la Iglesia Presbiteriana de los Estados Unidos. La razón de ello, según cuenta el mismo misionero en su libro, fue que en Nueva Zelanda, donde trabajó como colportor, no había misión para América Latina. ALLAN, Alexander M. Recuerdos, 1910-1945. Bucaramanga: la Cabaña, 1945. p. 2

¹¹³ Estos fueron los casos, de las misioneras pentecostales Pearl Cooper y Fayette Barnard, Los detalles en HERNANDEZ, David. Una Historia que no Termina. Comienzos y primeros años de la Iglesia Pentecostal Unida de Colombia. Medellín: Buena Semilla, 2005. 322p

¹¹⁴ GONZALEZ, Valentim. Patricio Symes. Vida y obra de un pionero. Bogotá: Iglesia Cruzada Cristiana; 2000, p.39

Adicional a la formación misionera era indispensable un importante aspecto místico¹¹⁵ que habría de sellar, en definitiva, su vocación. Nos referimos a la *visión* y el *llamamiento*. Con respecto a la visión, esta fue siempre diferente. Normalmente provenía de impactantes experiencias, como habría de sucederle al futuro misionero presbiteriano Allan en Brasil quien, -en el momento como un marinero-, “observando la triste condición de los pescadores y labradores que allí habitaban y que bailaban y tomaban durante las fiestas en honor de alguna imagen, así empobreciéndose por largo tiempo”, tomó esto como “indicación clarísima de la necesidad de la reforma religiosa en América Latina”¹¹⁶. Se dieron también áureas experiencias en las que, en actitud devota, y posados sus ojos sobre un mapa, la providencia indicaba algún país suramericano. Hernández señala como Pearl Cooper, “sintió al estar orando en su cuarto, que alguien la llamaba. Fue a la puerta y nadie estaba allí, pero al ponerse a orar otra vez, sintió que otra vez le hablaba la voz: ‘Todavía obrara usted en América del Sur’. Perla Investigó en una geografía sobre sur América (...) busco un mapa de nuestra región, y sus ojos fueron atraídos hacia Colombia¹¹⁷”.

En el fondo, todas las visiones indicaban lo mismo: se trataba de *tomar carga*, es decir, sentido misional, por los países suramericanos. Específicamente por Colombia, como señalara Grubb en los años treinta, el país al sur del Rio Grande “mas fanático y necesitado de todos”, recordara el Misionero Patricio Symes, citando a ésta escritora¹¹⁸. Los escritos de Grubb también influenciarían a Misioneros como Eloy Anderson y su esposa que, a manera de visión, mencionan que: “leíamos <Sur América: la tierra del futuro> de Kenneth G Grubb. El sorprendente estudio y la afirmación de que para las misiones evangélicas al sur

¹¹⁵ En general, los misioneros que habrían de arribar al nororiente colombiano fueron hombres y mujeres de una religiosidad mística. Precisamente, tal nivel de espiritualidad, se caracterizada, como recuerda Delumeau para los místicos cristianos del siglo XVI y XVII, por una voluntad de despojo y un abandonarse totalmente a la voluntad divina, que –en el caso de los misioneros–, habría de ser la condición de su particular escogencia para la obra misional

¹¹⁶ ALLAN, Alexander Óp. Cit., p. 2

¹¹⁷ HERNANDEZ, David, Óp. Cit. p. 68

¹¹⁸ GONZALEZ, Valentin. Óp. Cit. p. 62

del Río Grande, es COLOMBIA, se convirtieron en reto. Decidimos, impulsados por tan poderoso razonamiento, servir en Colombia y solicitamos a la misión Escandinava permitirnos convertir este paso de fe en realidad”¹¹⁹

Complementando la *visión* seguiría, *el llamamiento*. Éste, normalmente, y tomando la referencia de sentido a la experiencia de Iglesia primitiva, sería semejante al “pasa y ayúdanos” que lanzara el varón macedonio al apóstol Pablo en sueños de noche. “cuando vio la visión, dice el texto, enseguida procuramos partir para Macedonia dando por cierto que Dios nos llamaba para que anunciásemos el Evangelio”. (Hechos 16; 6-10) ¿Cómo dar por cierto que Dios los llamaba a Colombia? El caso de Pratt es emblemático, a ojos del protestantismo misional. De un ardoroso celo misional, su visión misionera sería confirmada (llamamiento) por el pasa y ayúdanos macedónico que se le enviara desde un remoto país a mediados del siglo XIX, relata Ordoñez. Habiéndose ofrecido el futuro misionero Pratt para trabajar en el oeste de África, pues, continúa Ordoñez, “había resuelto dedicar su vida al servicio de Cristo”, hacia 1854,

al tiempo en que la junta de Misiones extranjeras de la Iglesia Presbiteriana estudiaba su petición, recibieron, una insinuante carta procedente de un remoto país, casi desconocido situado en la América del sur, y que llevaba por nombre Nueva Granada. La carta, iba firmada por el coronel James Fraser de la Legión Británica, y en ella pedía encarecidamente se enviara misioneros evangélicos al país, ya que la necesidad era muy grande y las circunstancias del momento favorables. La junta estudió la petición con interés, ya que desde años atrás habían deseado hacer algo por los países del sur. Consultada la voluntad del joven aspirante a misionero este recibió con agrado el cambio sugerido, como una clara indicación de la voluntad de Dios”¹²⁰

Tal confirmación de la visión misionera, que sería aprobada por la junta de misiones también había sido recibida por los demás misioneros. Por ejemplo, y solo para mencionar un caso, Pablo Anderson, misionero de la Iglesia Cuadrangular en Bolivia, anotaba en su diario personal al respecto de la confirmación de su llamamiento a Colombia después de su *visión*, que “Sin haberle consultado a nadie al tiempo de regresar a Bolivia, la junta directiva de

¹¹⁹ ANDERSON, Eloy. Óp. Cit. p. 12

¹²⁰ ORDOÑEZ. Francisco, Óp. Cit. p. 29

misioneros nos preguntaba si estaríamos listos para ir a Colombia en vez de regresar a Bolivia. Bendito sea el señor, fue nuestra contesta de oración”¹²¹. Apartados, pues, como Bernabé y Saulo en la experiencia misionera de la Iglesia primitiva, tales hombres y mujeres habrían de iniciar, y algunos continuar, su larga carrera misionera partiendo hacia la república suramericana, considerada, la menos evangelizada.

Hay que decir también que los misioneros, en este caso los hombres, no partirían solos. Habrían de venir acompañados de sus esposas y sus pequeños hijos, aspecto éste, que a ojos de los religiosos locales, les negaba su carácter de siervos de Dios¹²². “Al revés de los auténticos discípulos de Cristo, nos dice Hontiyuelo, se nos presentan llevando de bracete a sus amadas costillas y sus pelaos no obstante habérsenos advertido que para ir en pos del señor hay que renunciar a los lazos de la carne y de la sangre”

En general, las esposas de los misioneros también eran mujeres formadas en las tradiciones del protestantismo histórico que, compartiendo a plenitud la *visión* misionera de sus esposos, se habían capacitado como enfermeras y profesoras en los mismos centros de educación misionera. Habiendo recibido una educación clásica en sus hogares paternos, eran personas bastantes formadas en la parte

¹²¹ Visión que relata así: “Durante el tiempo de espera en Cochabamba, Dios empezó a hablarnos acerca de Colombia, que al regresar /al trabajo misionero/ no sería Bolivia sino Colombia. /.../ la Iglesia cuadrangular no tenía ni una obra en Colombia. Al cabo de toda Latinoamérica, Colombia era el país con menos obras evangélicas /.../ oramos mucho buscando la voluntad de Dios /.../ un día, ya En los estados Unidos, yo estaba sentado en la plataforma del Ángelus Temple y estando allí sentado tuve una visión de miles de gentes jóvenes parados con sus rostros levantados hacia el cielo y sus brazos extendidos en acción de alabanza a Dios. El Señor me dijo: esas son las almas necesitadas que serán salvadas si solo alguien les lleva el mensaje de salvación. Mi contesta fue: Señor Heme aquí, envíame a mí. REVISTA IGLESIA CUADRANGULAR. Bucaramanga. (se) 1981. p.5

¹²² RODRIGUEZ HONTIUYELO Óp. Cit., p.6 Otras advertencias sobre su carácter no sacerdotal fueron publicadas en la Unidad Católica “¿los pastores o ministros protestantes son sacerdotes? No, señor, y por eso no tienen los tres grandes poderes que tienen los sacerdotes católicos, que son: perdonar los pecados, convertir en la Misa el pan y el vino en el Cuerpo y Sangre de Jesucristo, y predicar la palabra de Dios con Misión divina AANP: fondo. Unidad Católica. Agosto 26 de 1932

musical (piano y canto)¹²³. Acompañado de su familia habría de partir rumbo a Colombia el misionero protestante patrocinado por las agencias misioneras norteamericanas que habían avalado su visión y llamamiento.

Ya en Colombia, a donde habrían de llegar vía barco por los principales puertos de la época, se encontrarían con sus correligionarios para superar su primera dificultad: la de dónde empezar a trabajar (sitio de la misión). La segunda dificultad era superar la barrera del idioma; aspecto notable este que sería utilizado para su caricaturización. “El Granito de Arena” de Cúcuta, a la par que ridiculizaba el sermón de “un pastor protestante”, colocaba la burla en los siguientes términos (sic):

Mis queridos guermanos: la amor de Jesucraist esta mocho grande en el corazón del picador. Un día que teniendo un muela que doliendome mocho terriblemente, mi coja revovler smith an Wesson, calibre cuarentaiocha, por pigame uno balazo en la cabeza. Por mi acuerdime en ese terrible moment, que dos callos que sigui vivi una tienda de sacamuelas. Yo digo mi mozo. Oh mi mozo! Mi traigame los sacamuelas, vino disacamuelas y mi dice: ¿Cuál muela le duele a Ud? Yo digo esta y cojo su mano y metota dentro de mi seguridad. El sacamuelas meti su instrumenta y saca mi muela con toda seguridad y quitisime lo dolor. Así mismo Jesucraist mete su instrumenta del perdon dentro del corazón del picador y quiti seguramente el peado ¡oh! Sacamuelas divino!!”¹²⁴

Superado el primer obstáculo, más no el segundo -que marcaría indeleblemente a los *gringos indeseables*¹²⁵, empezaría el trabajo de difusión de las *Buenas Nuevas*. Éste habría de hacerse de manera oral y escrita y consistía, según los

¹²³ Era el caso, por ejemplo (y este es solo uno entre varios ejemplos que empezaban desde la Esposa de Pratt o Norwood) de Clara Berchtold, esposa de Charles Berchtold quien además había profesora en una escuela norteamericana. HERNANDEZ, David, Óp. Cit. p. 32

¹²⁴ AANP. El Granito de Arena, Febrero 07 de 1932

¹²⁵ Resaltando vez más este aspecto una, el Alcazar, (sic) reseñando la ceremonia de ordenación de cierto pastor Avalos (ceremonia que llamaron “payasada”) se da cuenta de las preguntas de los examinadores (misioneros que vinieron de Bogota) de la siguiente manera

examinador 1: diga usted señor Avaloos que es ser eso de la biblia

Examinador 2

permítame señor Avalos que le haga esta pregunta como poder contestar la objeción de los católicos diciendo que si cada hombre interpreta la biblia, haber tantos interpretaciones cuantos hombres

/finalmente el examinador 1 concluía/ dejemos esa cuestión a uno de los lados y sigamos insultando a la Iglesia Católica y sigamos practicando la infa, infa, infa be bi bi debilidad

Biblioteca Nacional. El Alcázar. Junio 24 de 1944

directores religiosos católicos, en “hablar mal de la Iglesia”. Empezaremos, dada su importancia, por la palabra escrita, la literatura herética.

CUADRO No 3
MISIONEROS PROTESTANTES EN LA DIOCESIS DE NUEVA PAMPLONA
1856-1943

MISIONES	MISIONEROS		LUGARES DE ACTIVIDADES PROSELITISTAS
AGENCIA MISIONERA	FECHA	NOMBRES	
IGLESIA PRESBITERIANA	1858 Y 1872	Henry Barrington Pratt	Bucaramanga y Piedecuesta, Rionegro y Zapatoca
	1911-1919	Rvdo. Spencer William	
	1929	Prior t. Smith	
	Años 40's	Alexander Allan	
SOCIEDADES BIBLICAS	1897-1905	Josep Norwood	Pamplona, Chinácota, Cúcuta, El Socorro, San Gil Piedecuesta y otras poblaciones menores
Alianza Misionera Escandinava/Alianza evangélica	1918-1922	Rvdo Juan Christiansen	Salazar, en la fracción de San Pablo, cerca de Arboledas, Pamplona Chinácota, Duranía Bochalema, Sardinata Arboledas, Salazar, y, la Donjuana
	1922-192?	Rvdo Olav Eikand	
	192?-1931	Buenaventura Angulo	
	1931-1936	Rvdo Carlos Jonson, provenientes de Venezuela.	
MISIÓN ADVENTISTA	1921	Esposos Max y Nohema Trummer	Pamplona, Bucaramanga y Cúcuta Rionegro, Malaga, Capitanejo, Molagavita, Concepción, Lebrija
	1929	Esposos Charles y Kary Christensen	
	Finales de los años	William Baxter	

	30's		
PENTECOSTALES INDEPENDIENTES	1932	Esposos Charles y Clara Berchtold	Málaga
	1934	Eleanor Bertchtold	
	1937	Fayetta Cornelia Barnard y Pearl Cooper	
ASAMBLEAS DE JESUCRISTO DEL CANADA	1937	Esposos Aksel Verner Larsen y Abigail Gertrude	Bucaramanga; Málaga
	1941	James Elmer Ball y su esposa Grace Helen	
CRUZADA MUNDIAL DE EVANGELIZACIÓN	1938	Stanley Wright	A Málaga Santander llegan en 1935 y trabajan con los pentecostales allí instalados Piedecuesta
MISIÓN CUADRANGULAR	1943	Esposos Pablo y Teresa Anderson Esposos Claire y Virginia Martin	Bucaramanga

Cuadro elaborado por el autor teniendo en cuenta los siguientes textos.

-ORDOÑEZ. Francisco. Historia del Cristianismo Evangélico en Colombia. Medellín: Tipografía Unión, 1956. 217 p

-BUCANA, Juana. La iglesia evangélica en Colombia. Una historia. Bogotá: Asociación Pro-Cruzada Mundial; 1995 249 p.

- RESTREPO URIBE, Eugenio. El Protestantismo en Colombia. Bogotá: Joseph J. Ramírez, 1944.148 p.

CAPITULO IV

HABLAR MAL DE LA IGLESIA CATOLICA I LA LITERATURA HERETICA.

“¡alerta católicos! El celoso pastor adventista, tiene unos cuantos de sus agentes, ofreciendo en venta un libro que habrá de circular muy en breve y que según lo aseveran alocuciones oficiales del célebre pastor, es una gran obra de medicina e Higiene. Nosotros no estamos ciertos de que el gran libro no versa sobre higiene ni medicina sino que oculta sutilmente el veneno de la Herejía”
Unidad Católica. Marzo 03 de 1934

Con respecto a las biblias y evangelios, principalísima literatura del protestantismo, estas fueron repartidas profusamente desde los inicios mismos del cristianismo heterodoxo en la diócesis con Pratt. Según nos recuerda Novoa, fue Pratt,” quien bajo la libertad de cultos imperante bajo la constitución del 1863, le abrió las puertas del país a la propaganda anticatólica”¹²⁶. En los Annales del protestantismo está *glorificada* la acción de éste pionero por haber hecho llegar una gran cantidad de Nuevos Testamentos, impresos en los Talleres tipográficos de los Hermanos Echeverry de Bogotá, al Colegio de Paredes en Piedecuesta¹²⁷.

Igualmente Noorwood, quien, según Ordoñez inició varios clubs¹²⁸ para fomentar la lectura de la Biblia, repartió el sacro texto, Nuevos Testamentos y Evangelios en

¹²⁶ Biblioteca Nacional. El Alcázar. Propaganda protestante en Bucaramanga. Historia. Por Pedro E Novoa. Septiembre 30 de 1944

¹²⁷ Sobre el caso de “las biblias protestantes” Ordoñez nos dice que, en 1857, en las tipografías de los hermanos Echeverry en Bogotá, y ante la dificultad de traer Biblias del exterior, se imprimieron más de cinco mil ejemplares del Nuevo Testamento. “Un famoso periódico de la época comentó el hecho (...) se comenzaron a recibir solicitudes de varias partes del País, (...) En Piedecuesta las escuelas públicas compraron una apreciable cantidad para usar las escrituras como texto en sus clases”. Ver ORDOÑEZ, Francisco, Óp. Cit. p. 31.

¹²⁸ ORDOÑEZ, Francisco, Óp. Cit. p. 89

Bucaramanga, donde había instalado la misión¹²⁹; actividad ésta que repitió en sus correrías por Pamplona, Chinácota, Cúcuta, el Socorro, San Gil, Piedecuesta y otras poblaciones menores¹³⁰. En la guerra de los mil días, guerra en la que ayudo a organizar comisiones de Socorro, dice Ordoñez, Norwood, “aunque no se le permitía distribuir al aire libre, podía, no obstante, entrar a los cuarteles y entregar literatura a los combatientes en forma individual”¹³¹. Citando una de las cartas del Misionero, dice este autor: “Acompañado por un alto oficial del Estado Mayor recorrí de lugar en lugar, todas las dependencias del ejército y distribuí en solo día tres mil evangelios (...) también obsequien Nuevos Testamentos a todos los oficiales, con una dedicatoria especial de año nuevo. Todos recibieron muy bien el obsequio y prometieron leerlo”¹³².

Los misioneros posteriores a Pratt y Norwood tampoco dejarían de ofrecer tan importante *vía de salvación*¹³³. La misión Alianza, antes de tener sede en Cúcuta,

¹²⁹ Además de dar estudios bíblicos en la capilla que instaló. En la revista estudio en sus *breves apuntamientos para el segundo tomo de las crónicas de Bucaramanga de Alberto García Benítez*, aparece la información sobre *los estudios bíblicos* entre otras actividades del misionero. Ver Revista Estudio. Bucaramanga. Año No II. pp.196-162

¹³⁰ Otros lugares donde aparecieron las biblias de Norwood:

-Girón ANNP. Fondo Visitas e Informes. Informe del Presbítero Diego Rangel. Abril 24 de 1901

-Cúcuta ANNP. Fondo Visitas e Informes. Mayo 02 de 1901

-Lebrija ANNP. Fondo Visitas e Informes. Informe del Presbítero Luis Maria Figueroa. Mayo 06 de 1901

-Molagavita ANNP. Fondo Visitas e Informes. Informe del Presbítero Juvenal Quiroz. Junio 20 de 1901

-Málaga ANNP. Fondo Visitas e Informes. Informe del Presbítero Juvenal Peralta. Agosto 16 de 1901

por ello, fue denunciado ante la autoridad civil por el Obispo de Pamplona Ignacio Antonio Parra. La Nota apareció en la Gaceta de Santander y reseña la orden de Prohibición del prelado de la diócesis de la circulación de Biblias protestantes en el Socorro y Pamplona que estaba llevando a cabo el señor J. Norwood, pues esto reñía con el espíritu de la Constitución y del Concordato. CDHR. Gaceta de Santander. Agosto 23 de 1898 Agradezco al historiador Nelson Parada el haberme facilitado este documento

¹³¹ La frase en ORDOÑEZ, Francisco, Op. Cit., p. 90

¹³² Ibid. p.90

¹³³ Frase del Parroco Trinidad Serpa oponiéndose a la Biblia que repartían los protestantes hacia 1916, en la Vicaria de San Miguel (Giron, Bucaramanga y Piedecuesta) “el suscrito párroco ajustándose a la circular de 09 de octubre de 1916 ha venido exponiendo a sus fieles en algunas platicas los errores protestantes” entre ellos , “un principio falso el lema fundamental de los protestantes <toda y la sola Biblia es reglas de fe y su lectura es indispensable a la salvación etc, etc”. AANP. Fondo: Vistas e Informes. Informe del Párroco Trinidad Serpa. Noviembre de 1916

las introducía por los correos en las parroquias fronterizas con Venezuela¹³⁴ (después lo harían puerta a puerta, transportados en mulas y finalmente en los modernos vehículos) y Larsen, hacia los años 40's, las ofrecía en público. Doris Moreno recuerda que el misionero pentecostal

“Vendía Nuevos testamentos en una mesita, en la calle 34 con carrera 16, donde era la Droguería Colombia, en la esquina de los varados. Ahí el ponía la mesita y la gente la ponía cuidado (...) el hablaba a medio español; entonces la gente se acercaba y les hablaba, les explicaba que era la Biblia, para que era, les vendía y les daba la dirección de la Iglesia para que fueran¹³⁵

La *Biblia protestante* solo sería el preámbulo de una literatura herética que se consideraba devastadora para el catolicismo pues, como argumentaba el párroco de Cúcuta, dada la presencia de este libro, “ya se empieza argumentar entre ciertas familias contra el dogma del purgatorio”¹³⁶. Ya *deformada* desde Lutero¹³⁷, esta *biblia protestante*¹³⁸ se consideraba falsa, adulterada y mutilada, al antojo de los heresiarcas, además de no poseer las autorizadas notas de la Tradición. Ilustrando a Don Prudencio sobre el tema, el presbítero Rodríguez Castro, le dice que los protestantes sí las reconocen y las tienen, pero

“adulteradas y mutiladas de modo que no son las verdaderas. Les han quitado libros enteros. Y cuando en ellas hallan alguna cosa que no se acomoda a su gusto y a sus errores, la quitan o la sustituyen por otra, o le dan un sentido diferente. Lutero tradujo y confeccionó una Biblia para uso de los suyos; lo mismo hizo Zuinglio tachando la de Lutero de Incompleta y falsa en varios puntos; Calvino hizo otro tanto tachando a su vez las de sus otros dos compañeros heresiarcas.¹³⁹

¹³⁴ AANP. Fondo: Vistas e Informes. Informe del Cura de Concordia 12 de Julio de 1920. Decía el párroco en su informe al Obispo sobre protestantismo en esta parroquia. “De Rubio han introducido libros de la Biblia Protestante”

¹³⁵ HERNANDEZ, David. Op. Cit., p.94

¹³⁶ En el informe de Cúcuta, el párroco decía que por motivo de la presencia de la Biblias “ya se empieza argumentar entre ciertas familias contra el dogma del purgatorio” ANNP. Fondo Visitas e Informes. Mayo 02 de 1901

¹³⁷ A la Biblia que Lutero tradujo, nos dice Groot, los doctores católicos, le hallaron más de mil alteraciones sustanciales. Ver GROOT, José Manuel. Óp. Cit. p. 60

¹³⁸ El Obispo Evaristo Blanco la definía así: “La Biblia protestante es un adulteración y mutilación de la santa Biblia... el protestantismo (lo ha hecho) para acomodar el texto del libro a las ideas y caprichos de las diversas sectas. ANNP: Fondo Unidad Católica. Noviembre 14 de 1912

¹³⁹ RODRIGUEZ CASTRO, Arturo. Óp. Cit. p 42

Bajo el sugestivo título de “¡Veneno! Cuidado!”, el periódico diocesano consideraba que, dentro de los libros que gratis estaban repartiendo los protestantes, estaba la sagrada biblia “pero mal traducida por los apóstatas y llena de impiedades contra la Iglesia el sumo pontífice, el sacerdocio y los sacramentos”¹⁴⁰. Quedaba, pues, prohibir este *género de impiedad*, siguiendo las disposiciones del Concilio Plenario Latinoamericano que recomendaba sobre el tema “prohibir todas las versiones de la Sagrada Biblia hechas por heterodoxos en cualquier idioma vulgar y particularmente las que divulgan las sociedades Bíblicas” so pena de “aplicar castigos que van desde la amonestación hasta las mismas penas canónicas”¹⁴¹

A las *biblias protestantes* le seguirían los libros. Uno de los primeros en identificarse fue el de *La Religión al alcance de todos* de Ibarreta. Estos fueron denunciados en los Informes sobre protestantismo por los párrocos de Málaga¹⁴² y Molagavita, quienes decían que los poseían *cognotados liberales (sic)* de sus parroquias. Dice el párroco Juvenal Quiroz: “entre la gente de edad solo se nota en los liberales mas cognotados propensión hacia novedades anticatólicas. Dos de ellos: Vicente Camacho y Justiniano Ullisar tienen sendos hijos ya grandes y no han querido se les bautice, y además poseen <la religión al alcance de todos> y un ejemplar de la Biblia sin que yo haya podido conseguirlas de algún modo”¹⁴³

El texto de Ibarreta de 1887, del que según Puente Ojea sólo se vendieron en España 21 ediciones en los primeros ocho años es, según éste autor, *de un sano anticlericalismo y de una cuestionante lógica*. Allí, desde la misma Biblia, - seguimos en todo a Puente Ojea, se ofrecen ‘intuiciones luminosas’ sobre

¹⁴⁰ ANNP: Fondo Unidad Católica. Sección instructiva. ¡Veneno! Cuidado! Octubre 02 de 1937

¹⁴¹ ANNP. ACTAS Y DECRETOS DEL CONCILIO PLENARIO DE LA AMERICA LATINA. Óp. Cit. Título II De los impedimentos y peligros de la Fe. Capítulo II. De los libros y periódicos malos. Ítem 116. pp. 82-83

¹⁴² ANNP. Fondo Visitas e Informes. Informe del Presbítero Juvenal Peralta. Agosto 16 de 1901

¹⁴³ ANNP. Fondo Visitas e Informes. Informe del Presbítero Juvenal Quiroz. Junio 20 de 1901

algunos elementos de la fe cristiana tales como el milagro, el nacimiento de Cristo, así como su resurrección y ascensión. El ensayo de Ibarreta, concluye este autor:

Sigue un hilo conductor que unifica su enfoque y su juicio global sobre la falsedad de la religión cristiana: la falacia de la Biblia en cuanto sedicente revelación divina, y su inanidad como cuerpo doctrinal coherente. <Con la Biblia –escribe- puede probarse que los hombres son y no son responsables de sus acciones; puede probarse que Jesucristo era Dios y que no lo era; que subió al cielo y que no subió; que el Espíritu Santo es un Dios y que no lo es; que Dios es justo y que es injusto; que es bondadoso y que es cruel; que es bueno y que es malo; que es sabio y que es tonto; que es todopoderoso y que no lo es; etc, etc>. Crudamente, añade que <con la Biblia, en fin, puede probarse todo, absolutamente todo, menos que su Dios fuese de la misma opinión cincuenta años seguidos”¹⁴⁴

Al controvertido texto de Ibarreta habría de seguirle la denuncia por parte de la prensa diocesana oficial del libro de Eduardo Rodríguez Forero “El cristianismo verdadero”. El texto, considerado por el protestantismo como una de sus publicaciones más importantes¹⁴⁵, fue presentado así por la importante publicación religiosa: “hace algún tiempo están circulando un libro con este mote: el cristianismo verdadero. Los católicos no deben dejarse engañar por el título de la obra. Es un libro de propaganda protestante en el que se reproducen los sofismas 1000 veces refutados, en favor del protestantismo”, y, dejando en claro su evidente peligrosidad en lo que a doctrina se refiere, concluía que “ los fieles no pueden leer ni comprar, ni retener, ni prestar, el libro (...) sin incurrir en las penas impuestas por la iglesia”¹⁴⁶

Con la llegada de los adventistas, en la década de los veinte a Santander, y el desarrollo de su apabullante política editorial nuevos libros, recorrerían la diócesis.

¹⁴⁴ La reflexión de Puente Ojea a propósito del texto de Fernando de Orbaneja, “lo que la Iglesia oculta”. En el prólogo del texto, Puente Ojea celebra la aparición del texto de Orbaneja y lo compara con el libro de Ibarreta por su similar riqueza lógica, su demoledora crítica documental y, sobre todo, explica este autor, porque en España, cien años después, la situación poco ha cambiado en cuanto a la aparición de ese tipo de literatura crítica. Ver ORBANEJA, Fernando de. Lo que la Iglesia oculta. El credo a examen. Madrid: Espasa 2004. 283 p. Especialmente el Prólogo de Gonzalo Puente Ojea p 9 – 27.

¹⁴⁵ sobre su contenido comenta Ordoñez “hace ver las características del cristianismo novotestamentario contra las desfiguraciones de la Iglesia Católica”. Ver ORDOÑEZ, Francisco, Op. Cit., p. 120

¹⁴⁶ ANNP: Fondo Unidad Católica Feb. " un aviso y una aclaración ". 16 de 1911

Además de su libro emblema, “*El conflicto de los siglos*” de Helena de White, constantes serían las denuncias por otros textos de índole profética tales como ‘*la edad de oro*’ y ‘*el deseado de todas las gentes*’; o, reputados por los adventistas como de medicina e higiene, tales como ‘*El Ministerio de Curacion*’ de la misma Helena de White.

Sobre el objetivo de estos *malos libros*, y de paso su peligrosidad, no quedaba duda alguna. El Granito de Arena, después de dos extensos artículos dedicados al texto, concluía que “el libro ataca burdamente los dogmas católicas (la maternidad divina de María; la eucaristía como símbolo)” y añade “quisiéramos disponer de más espacio para ocuparnos de lo que aquí se escribe la Iglesia y el estado, el domingo, la puntuación en la Biblia, el poder que todos tenemos de predicar, la biblia como fuente única de fe y sobre el Papa, que según doña Elena, resulta ser la apocalíptica marca de la bestia”¹⁴⁷

Los periódicos heréticos circularían desde muy temprano en la diócesis. Bucaramanga tuvo el privilegio (o la desgracia, según desde donde se mire, y este caso sería lo segundo) de ser el lugar donde se elaboró e imprimió el primer periódico protestante del país; Se trataría de ‘La Prensa Evangélica’ de Pratt. Elaborada en su segunda estadía misionera que fue prácticamente dedicada al sur del Gran Santander entre 1874 y 1877, fecha esta que es la que más se recuerda en los anales eclesiásticos de protestantismo. Ordoñez reconstruye así este importante suceso:

Uno de los mas grandes deseos de Pratt había sido establecer una imprenta propia y dar principio a la publicación de folletos y tratados en grande escala. Este anhelo por fin iba a realizarse, pues en 1874 llegó a petición suya una imprenta de la calidad mejor que hasta entonces podía conseguirse; pero ocurrió la circunstancia que debido a la falta de buenos transportes no fue posible llevar la maquina hasta El Socorro /lugar de residencia del misionero/ motivo por el cual determino volver nuevamente a Bucaramanga. La imprenta en esta ciudad resulto desde el principio un éxito en todo

¹⁴⁷ ANNP. Fondo: El Granito de Arena. “apuntes y glosas”. ‘el deseado de todas las gentes’ 6 de marzo de 1943 Continuación, “apuntes y glosas: un libro prohibido”, Marzo 20 de 1943

sentido; fue un recurso admirable para servir a la sociedad y a la cultura; proporcionando no solamente nuevos amigos e influencia, sino también nuevas entradas financieras para ayudar el fomento de la misma obra. A principios de 1875 salió de esta imprenta el primer número de 'La Prensa Evangélica', en una edición de 1200 copias. Era un periódico de 8 páginas en tamaño de 25 por 15 centímetros, que continuó apareciendo todos los meses mientras su fundador permaneció en el país. Tal fue el origen de la gran variedad de revistas y periódicos evangélicos que posteriormente se han venido publicando bajo los auspicios de varias denominaciones”¹⁴⁸

La salida de Pratt de Bucaramanga en 1877, no significó, por supuesto, la salida de los pioneros presbiterianos que recorrían en viajes experimentales los campos y ciudades de la Colombia católica sembrando la cizaña de la herejía. Es por ello que, apenas diez años después, 1895, y atendiendo a las observaciones del metropolitano de la época, Monseñor Bernardo Herrera, el obispo Parra, alertando sobre secta presbiteriana, “una de las numerosísimas sectas protestantes que entre sí solo están de acuerdo para hacer guerra al catolicismo”, denunciaba la presencia en la diócesis de sus periódicos tales como <El evangelista Colombiano>¹⁴⁹ y <El progreso> de Nueva York; periódicos estos que no cesaban en su “empeño de atacar las doctrinas católicas”¹⁵⁰

Por los mismos años, 1889, en California, un joven artesano, Severo Chacon, se retractaba públicamente de haber pedido una suscripción el periódico protestante Buenas Nuevas . *Para reparar su conciencia católica* el joven decía que “Ignoraba por completo los móviles de la secta protestante que informaban dicha publicación y las tendencias impías y aun blasfemas de que hace gala dicho periódico”. Para desacreditar aún más esta publicación la Unidad Católica añadía que, si bien el joven artesano católico “apenas si leyó un poco de esta historieta de mala ley para satisfacer su vana curiosidad, luego destinó las hojas para envolver especias”¹⁵¹

¹⁴⁸ Ver ORDOÑEZ, Francisco, Op. Cit., p. 35

¹⁴⁹ Este periódico fue iniciado en 1891 por el Reverendo Presbiteriano Juan G. Touzeau, saliendo de forma irregular. En su segunda etapa a partir de 1912 Alexander Allan retomo el proyecto saliendo mensualmente sin falta. Ver ORDOÑEZ, Francisco, Op. Cit. p. 100

¹⁵⁰ ANNP. Fondo Obispos. CIRCULAR DEL METROPOLITANO. 1895

¹⁵¹ ANNP: Fondo Unidad Católica. Alerta! Noviembre 01 de 1989

Por las parroquias fronterizas los periódicos protestantes no dejaban de circular. Nos referimos sobre todo a “La estrella de la Mañana”, periódico de la Misión Alianza editado en Maracaibo¹⁵². Tanto Monseñor Blanco, sucesor de Parra, como El Obispo Afanador y Cadena lanzaron sendos decretos de prohibición, ya que en tal publicación, “como era de esperarse –subrayaba el obispo Blanco- se ataca la Iglesia Católica, su constitución divina y sus enseñanzas”¹⁵³; Afanador , mencionaba que dicha publicidad “contra la autoridad infalible de Jesucristo y su iglesia” tiene en varios pueblos de la diócesis “a agentes asalariados para distribuirlo gratuitamente entre los católicos y aún ha llegado ya a esta ciudad episcopal la desgraciada propaganda”¹⁵⁴

Ya para los década de los treinta del siglo XX, en pleno cambio de poder político, *circulaba libremente por todo el territorio de la diócesis*, según se denunciaba, el periódico El Evangelista Colombiano, entre otros también ya mencionados. En carta enviada el Ministerio de Gobierno por el Obispo Afanador en 1931, se denunciaba que tal publicación circulaba por Cúcuta, Pamplona, Chinácota y pueblos circunvecinos, y se anexaba el número 232 que, se decía, “atacaba el dogma de la inmaculada concepción de Maria”¹⁵⁵. Ya para los años 40’s, con motivo de residenciarse el director de de dicho periódico, Reverendo Alexander Allan, en Bucaramanga, la publicación era editada en ésta ciudad¹⁵⁶.

Con respecto a los pequeños folletos y hojas volantes estos también hicieron presencia desde el pionero Presbiteriano Pratt. Atendiendo a la súplica del

¹⁵² En los informes de los párrocos se denuncia que el periódico circulaba por Cúcuta, Chinácota, Bochalema y Mutiscua

¹⁵³ ANNP: Fondo Unidad Católica. Prohibición de un periódico. Noviembre 14 de 1912

¹⁵⁴ ANNP: Fondo Unidad Católica. Circula. Octubre 19 de 1916

¹⁵⁵ ARCHIVO GENERAL DE LA NACION SECCION REPUBLICAFONDO MINISTERIO DE GOBIERNO TOMO 322 FOLIOS 454-457, anotar el nombre del folleto y una descripción general del periódico

¹⁵⁶ Otros periódicos que circulaban a partir de los años treinta fueron De Cima a Cima De la Cruzada; así como *el sembrador, horas felices y Sendas evangélicas*

presbítero Esteban Garcia que, hacia 1877, pedía al Obispo Niño concederle “la facultad para poder absolver a los que desgraciadamente han incurrido en esta censura y en la de leer obras prohibidas” (se refería el párroco a los que habían leído los escritos del Ministro protestante Pratt en Bucaramanga¹⁵⁷), no es de dudar de la presencia de, por lo menos, Noche con los romanistas, uno de los importantes folletos que tradujo Pratt¹⁵⁸.

Aunque los folletos no dejaron de circular, y prueba de ello son las denuncias que constantemente se hacían contra aquella *perniciosa* literatura¹⁵⁹, hemos de referirnos aquí al folleto aparecido en Cúcuta 1929 por su especificidad, información y carácter sumario; hemos de aclarar, además, que después de este también vendrían otros como el del Reverendo Allan sobre "lo que creen los protestantes"¹⁶⁰ o del pastor Larsen sobre “las buenas obras”¹⁶¹, entre otros¹⁶²

¹⁵⁷ ANNP: Fondo Visitase Informes. Informe del Presbítero Esteban García, Bucaramanga Marzo 11 de 1877.

¹⁵⁸ Ordoñez, rescatando también a Pratt como “uno de los pioneros más destacados en el campo de la literatura evangélica de América Latina” -además de reverendo y evangelista, habla especialmente de este folleto diciendo que es una “obra de excelente polémica que ha llevado la luz de la verdad a millares de almas y aun en nuestros días es uno de los más solicitados” Ver ORDOÑEZ, Francisco, Óp. Cit. p. 33

¹⁵⁹ Con respecto a los folletos que llegaron vía correo, y que, se esperaba, fueran distribuidos a los maestros de escuela hacia 1912, el Señor inspector provincial de instrucción pública declaraba en circular por la Unidad católica que “Se comprende fácilmente que dichas publicaciones son obra exclusiva de los enemigos de la religión católica, que es la religión nacional reconocida... y que la mañosa forma que estilan tienen por fin principal corromper el criterio y poner en peligro la fe”. ANNP: Fondo Unidad Católica. "una circular y un peligro " Hacia 1917 El presbítero de Silos, remitiendo al obispo un folleto protestante, pedía a éste, humildemente y *ad cautelam*, por haberlo leído “la abolición para mi y para los que de buena o mala fe, pero ya arrepentidos, se acercaron a implorar perdón; En AANP. Fondo: Vistas e Informes. Silos. Diciembre 31 de 1917. Hacia 1918 el Párroco de Mutiscua informaba al obispo que había prevenido al pueblo “en vista de los folletos y periódicos que se han enviado a su pueblos con el objeto de debilitar a fe de los católicos” En AANP. Fondo: Vistas e Informes. Enero 03 de 1918

¹⁶⁰ ANNP: Fondo Unidad Católica. Página Popular contra los evangélicos. Marzo 06 de 1942 se propone allí “ ir discutiendo en breves artículos los diversos puntos doctrinarios que divulgan esas hojas”

¹⁶¹ Biblioteca Nacional. El Alcázar. Marzo 14 de 1942 No 122

¹⁶² Sin poder hacer una enumeración completa, constantemente se denunciaban folletos u hojas volantes con la marca o sello de la iglesia adventista, de la misión evangélica o de las iglesias presbiterianas, impresas en cualquier parte de la república o las que vienen de la ciudad de él Cristóbal en la ciudad de Panamá así como también muchos traídos de Chile y aún directamente de los Estados Unidos en general

Según la Unidad Católica el folleto de los protestantes, aparecido hacia 1929, y que esbozaba un programa dentro de la controversia doctrinal propio de la crítica protestante al catolicismo, tenía frases protestantes del tenor siguiente:

1. “la religión protestante no es nueva ni tampoco fundada por Lutero, sino que es la fundada por Dios mismo”. Los directores religiosos refutan esta primera idea diciendo que de Lutero “son tan conocidas su vida y sus obras que avergüenzan a sus discípulos”. El es el padre de la Reforma. El falso apóstol, el falso evangelizador”¹⁶³
2. Continúa el folleto protestante, “demoler los errores del catolicismo y edificar sobre sus ruinas el templo de la verdad” que empezará, según ellos, por la “magna empresa de colocar la infalibilidad de Cristo en lugar de la pretendida infalibilidad del Papa”¹⁶⁴.
3. Continuaba el Folleto ‘en lugar de las tradiciones humanas y decretos papales, pondremos las doctrinas purísimas de las sagradas escrituras’¹⁶⁵
4. Así mismo se trataba de la misa del cual decían “en lugar del culto paganizado e idolatra del romanismo pondremos la adoración de Dios en Espíritu y en Verdad”¹⁶⁶; sobre el mismo tema en otro lugar se decía “en lugar del negocio de las misas, pretendidas repeticiones del sacrificio de Cristo, proclamaremos el sacrificio de Jesús, hecho una vez, cual completa satisfacción por el pecado”¹⁶⁷
5. De los conventos, monasterios y centros de educación religiosa se decía que en lugar de los tales “pondremos centros de instrucción; y en lugar de los frailes explotadores de la ignorancia pondremos maestros que instruyan al pueblo”¹⁶⁸

¹⁶³ ANNP: Fondo Unidad Católica. Huésped Protestante. Junio 14 de 1929

¹⁶⁴ ANNP: Fondo Unidad Católica .Vanos propósitos Junio 21 de 1929

¹⁶⁵ ANNP: Fondo Unidad Católica. Los protestantes nos engañan. Julio 05 de 1929

¹⁶⁶ ANNP: Fondo Unidad Católica. Los protestantes nos calumnian. Julio 12 de 1929

¹⁶⁷ ANNP: Fondo Unidad Católica. El atrevimiento del error Noviembre 15 de 1929

¹⁶⁸ ANNP: Fondo Unidad Católica. Nueva falsedad. Agosto 09 de 1919

6. Del purgatorio, una “invención del romanismo” se decía que hay que anteponer “la purgación del pecado mediante la fe”¹⁶⁹
7. Con respecto a la oración católica se decía “en lugar de los rezos a voz en grito, y vanas repeticiones al estilo pagano, proclamaremos la oración del corazón...”¹⁷⁰
8. De las indulgencias se dice “los protestantes en lugar del trafico de las indulgencias”, o sea el plenísimo perdón de todos los pecados que el Papa concede, vende u ofrece ganar, aclara la Unidad, “proclamaremos el perdón de los pecados en nombre de Jesús, sin dinero y sin precio...”¹⁷¹
9. De María se dice” “en lugar de la deificación de Maria y la multiplicación de las madres de Dios, negocio lucrativo para Roma (...) proclamaremos nosotros a Jesús como salvador único...”¹⁷²
10. Y, finalmente, en contra de la confesión auricular se decía “en lugar de la confesión al oído de un cura, pecador como los demás, pondremos la confesión del pecado a Dios en nombre de Jesús...”¹⁷³

A juicio de los religiosos, los artículos del folleto, expresaban *su mala fe, su odio contra los católicos, sus ofensas, sus extremos repugnantes y su atrevimiento*. Al final de la discusión se volvía al tema de la *Historia de la Reforma Protestante*. Estas eran las palabras de “los herederos de aquellos espíritus soberbios que aborreciendo la cátedra de la verdad (...) poseídos del odio más grande no solo contra el sacerdocio romano sino contra la fe que custodiaban deseaban falsear y destruir la casa del señor”¹⁷⁴

¹⁶⁹ ANNP: Fondo Unidad Católica .El purgatorio Agosto 16 de 1929

¹⁷⁰ ANNP: Fondo Unidad Católica. Que rezan mucho. Agosto 23 de 1929

¹⁷¹ ANNP: Fondo Unidad Católica. De las indulgencias. Agosto 30 de 1929

¹⁷² ANNP: Fondo Unidad Católica. Modelo, no diosa. Septiembre 20 de 1929

¹⁷³ ANNP: Fondo Unidad Católica. La Confesión. Noviembre 08 de 1929

¹⁷⁴ ANNP: Fondo Unidad Católica. Nuestras enseñanzas. Noviembre 29 de 1929. Conclusión a propósito de la serie de artículos tratados.

Ya para 1941, la Acción católica de Bucaramanga daba cuenta de los escritos protestantes que circulaban en la diócesis. Se publicaba así, una lista de libros cuya lectura era prohibida a los católicos por considerarlas, según el Derecho Canónico, herejes o cismáticas pues, el fin de esos impresos es “inculcar errores y combatir los dogmas católicos”¹⁷⁵.

La lista fue organizada de la siguiente manera: En Primer Lugar: la Biblia *entera o en parte que no tenga licencia eclesiástica*; En segundo lugar 40 de diferentes temas¹⁷⁶; en tercer lugar 5 periódicos protestantes y, finalmente hojas volantes sin numero “que se reparten provenientes de la ciudad de San Cristóbal; de la zona del Canal de Panamá; de Chile y directamente de los Estados Unidos”¹⁷⁷

¹⁷⁵ ANNP: Fondo Unidad Católica. Noviembre 07 de 1941

¹⁷⁶ Se incluyen: “el papa y el poder civil, el problema del mal, el profeta negro, Louis, conferencias bíblicas, Jesús viene, el triple secreto del espíritu santo, la Biblia y cómo se estudia, la luz de la verdad, el catecismo evangélico, el cura, la mujer y el confesionario; cristianismo verdadero, historia de los jesuitas, Andres Dunn, sembrando y cosechando, camino hacia Dios, todo de gracia, Himnario evangélico, lo que te espera, la pequeña Sta. Bárbara, himnario colombiano, Roma y los Papas, sin mascara, el peregrino, las enseñanzas de Roma, la palabra de Dios, los ladrones del tesoro, Azares de una dama, razones sencillas, Cartilla ilustrada, hermenéutica, el nuevo catecismo, ocho lecturas sobre la profecía, el corazón del hombre, guía del viajero, el espíritu santo y el creyente, Hogar y felicidad, ¿puede joven confiar en la Biblia?, Pepa y la Virgen”

¹⁷⁷ ANNP: Fondo Unidad Católica. Noviembre 07 de 1941

CAPITULO V

HABLAR MAL DE LA IGLESIA CATÓLICA II EL INSULTO VULGAR Y FANÁTICO.

FIGURA No 1 CARICATURIZACIÓN DE 1914 SOBRE LOS MISIONEROS CHAPMAN Y JOHNSTON EN LA PLAZA PÚBLICA DE NEIVA HUILA



Reproducción de la caricatura original que algún travieso colocó en la puerta del cuarto donde se hospedaban los misioneros Chapman y Johnston. Nos muestra gráficamente como se inició la obra en muchos lugares. Neiva, Huila, 1914.

178

“Hiel y plomo derretido escupen sus amoratados labios contra la infalibilidad del Papa, e intentan arrojar sobre las divinas escrituras el lodo inmundo de sus peligrosos desfiladeros y el fétido aliento de su destructora baba”
Sabogal a Allan¹⁷⁹

Sumado a las importantes políticas editoriales los misioneros poco a poco establecerían lugares de predicación, las llamadas *casas de los protestantes* y un

¹⁷⁸ ORDOÑEZ, Francisco. Óp. Cit. p. 140

¹⁷⁹ LA VERDAD CATÓLICA ANTE EL PROTESTANTISMO. Cartas al señor Alexander M. Allan. Por el señor Cura de Fusagasugá. Bogotá: Tipografía del Voto Nacional, s.f. p. 102

sistema abierto de conferencias, que en ocasiones se hacían dentro del mismo templo o capilla. Para los directores espirituales estos sitios donde *peroraban los protestantes*, cumplían el mismo objetivo anterior, es decir, hablar mal de la iglesia católica.

En la segunda visita de Pratt a Bucamanga, con el objetivo de instalarse en firme, nos dice Novoa, “dio principio a la propaganda en el sentido de atraer prosélitos a su credo religioso. En algunos días de la semana celebraba actos de su culto y pronunciaba discursos sobre distintos temas”¹⁸⁰. Ordoñez nos recuerda algunos de ellos: “la ‘primacía’ de Pedro; el derecho de la gente a leer la Palabra de Dios; la infalibilidad papal y otros temas de controversia religiosa”¹⁸¹. Para Groot, los temas tocados por Pratt, y especial el que refuta en su *discusión provechosa sobre protestantismo*, es decir, sobre ‘las sagradas escrituras, el lugar que ocupan y el oficio que hacen a la iglesia romana’, no son sino “insultos y calumnias al clero de Colombia”¹⁸²

Igual sentido anticatólico tendrían las frases atribuidas por los dirigentes religiosos a Norwood, de quien Novoa decía, que era: “de palabra abundosa” y que “peroraba frecuentemente y se insinuaba con todos”¹⁸³. Hacia 1901, El presbítero Teodoro Villamizar, párroco de San Laureano, dando cuenta a su obispo de de la instalación del Señor José Norwood, hace 4 años, dice que hace poco abrió capilla al público “donde comunica sus propias ideas anticatólicas”. El párroco, continua el informe, utiliza contra dicha propaganda “el pulpito ,el confesionario, el catecismo y la prensa, en artículos de periódicos o en hojas sueltas (que) son los

¹⁸⁰ NOVOA

¹⁸¹ ORDOÑOZ, Francisco. Óp. Cit. p. 31

¹⁸² GROOT, Juan Manuel. Óp. Cit. p. 9

¹⁸³ Biblioteca Nacional. El Alcázar. Propaganda protestante en Bucaramanga. Historia. Por Pedro E Novoa. Septiembre 30 de 1944

medios ordinarios empleados con actividad muy recomendable así por los sabios y expertos Jesuitas como por los párrocos de la ciudad”¹⁸⁴

Sin embargo y hasta aquí, esta forma de propaganda no parecía preocuparles a los dirigentes católicos. Toda *esta vana e inútil palabrería*, se decía, había sido estéril. Novoa dice, resaltando el triunfo católico, que Pratt regresando a estados unidos con su familia *no dejó nada atrás* y que Norwood ni siquiera había dejado memoria en los lugares donde ayudó a los revolucionarios de 1899, sirviendo de órgano de comunicación, como por ejemplo, Tona¹⁸⁵.

Corroborando este fracaso, hacia 1912, el director general de instrucción pública, alertando sobre la propaganda escrita que llegaba vía correos nacionales y departamentales, decía que “éste último procedimiento de publicaciones ha sido adoptado por las sectas en vista de la impotencia del sistema de conferencias y del envío de ministros especiales que no ha dado resultado alguno en este país”¹⁸⁶.

De todas maneras *la perorata* misionera evangélica continuaría. El presbiterianismo insistiría una vez más. Hacia 1911, dicha Misión resolvería abrir de nuevo la obra en Santander con el ministro Spencer Williams. Esta arremetida, que también fue *en valde*, al decir del presbitero Novoa, no pasaría desapercibida¹⁸⁷. Este mismo religioso nos recuerda que “fue por aquellas días cuando se hizo para el protestantismo norteamericano un enorme esfuerzo de

¹⁸⁴ Fondo Visitas e Informes. Vicaria de San Miguel. Parroquia de San Laureano Pbro. Teodomiro Villamizar. Junio 01 de 1901.

¹⁸⁵ Biblioteca Nacional. El Alcázar. Propaganda protestante en Bucaramanga. Historia. Por Pedro E Novoa. Septiembre 30 de 1944

¹⁸⁶ AANP. Fondo: Unidad Católica. " una circular y un peligro ". Oct. 24 de 1912

¹⁸⁷ El párroco de San Laureano Trinidad Serpa habida cuenta de la “propaganda anticatólica” le comenta a su obispo que “ se ha desplegado bastante actividad y vigilancia en esta parroquia /.../ el párroco cuenta con una junta de cuatro vecinos para mejor llevar nuestro deber en orden a la integridad de la fe y de las buenas costumbres apartando los elementos mórbidos que corroen la sociedad por la candidez de los ignorantes y la malicia y audacia de los que quieren aparecer ilustrados Fondo: Visitas e Informes. Noviembre de 1916

propaganda que, se consideró, iba dejar estupendos y maravillosos resultados para la conversión del mundo a la fe protestante”¹⁸⁸.

Con el antecedente inmediato del *Ministro Revolucionario*, nos dice Ordoñez de la llegada de Williams

“la recepción que se le tributó en Bucaramanga fue bastante desalentadora, ya que por todas partes se le cerraron las puertas, y al fin con mucha dificultad logró hospedaje para él y su familia en un hotel de ínfima clase en donde su permanencia se prolongó por más de un mes. Al cabo de este tiempo le fue posible conseguir una casa en alquiler, la cual, aunque pequeña, disponía de un patio espacioso que fue cubierto con una carpa y allí dio principio a las reuniones”¹⁸⁹

Al cabo de unos meses, Continúa Ordoñez, principio su trabajo: “hizo conferencias públicas sobre distintos temas de la vida cristiana y el camino de la salvación con asistencia promedio de 30 personas”¹⁹⁰. En dichas conferencias “se dio amplia libertad a los asistentes para que hiciesen preguntas y expusiesen sus ideas. Estas reuniones, se hacían tres veces por semana”¹⁹¹. Poco después, concluye Ordoñez, se dio principio a los servicios regulares con asistencia de 70 personas”.

Hacia 1915 y bajo la dirección de Williams, se adquirió un amplio terreno “donde se construyeron dos edificios, uno para habitación y otro con dependencias apropiadas para los cultos y escuela”¹⁹². El protestantismo sentaba sus reales en la ciudad. A la salida del Ministro Williams, en 1919, se dejaría encargada a la Señorita Matilde Pradilla Fraser (descendiente del Coronel James Fraser). Con la llegada hacia 1929 del Misioner Prior T Smith, la Misión, nos dice Ordoñez, nunca ha dejado de enviar Misioneros¹⁹³.

¹⁸⁸ Biblioteca Nacional. El Alcázar. Propaganda protestante en Bucaramanga. Historia. Por Pedro E Novoa. Septiembre 30 de 1944

¹⁸⁹ ORDÓÑEZ, Francisco. Óp. Cit., p. 92

¹⁹⁰ Ibíd. p. 93

¹⁹¹ Ibíd. p. 93

¹⁹² Ibíd. p. 93. La propiedad es donde se encuentran actualmente.

¹⁹³ Ibíd. p. 94

Instalado el Presbiterianismo, los cultos y las conferencias no pararían en Bucaramanga y otros lugares de la diócesis. Las reuniones organizadas habrían de celebrarse también en Cúcuta, donde la Misión Alianza Escandinava instalada su templo en 1928. Málaga, donde los pentecostales independientes *bautizaban con fuego* desde 1932; los adventistas instalados en García Rovira desde los años veintes arribaban a Bucaramanga en 1937 abrirían también su templo en 1941. Igual haría la Cruzada Mundial desde el Socorro, pasando por Málaga hasta llegar a Bucaramanga y abrir templo en 1940. Finalmente las Asambleas Pentecostales del Canadá abrían su primer templo, con 8 miembros, en la calle 36 con carrera 37 de Bucaramanga.

Como se vio en el caso de los Misión Presbiteriana, la Organización de una capilla o templo era precedida de una labor evangelística que, variando de nombre en algunos casos, se conocían generalmente como conferencias. Se hacían en plazas de mercado, casas de personas, y teatros.

El Obispo Afanador, en Pastoral de Cuaresma, criticaba esta forma de propaganda. El protestantismo a la manera de su fundador, “Lutero (...) quien, separado de la Iglesia como Judas, (...), horrorizó al mundo con su depravación de obras y palabras, y desahogo su odio contra el Sumo Pontífice”, divulga su doctrina; doctrina que es “Rebelarse contra la autoridad de la Iglesia, insultar a Jesús Sacramentado, blasfemar de la Santísima, rechazar la invocación de los santos, hacer mofa del Papa...”¹⁹⁴

Unos años más tarde, la Misión Presbiteriana bajo los auspicios del Comité de Cooperación para América Latina, traía a Colombia un evento magno; evento que, por aquellos años, no habría de ser el único de su género¹⁹⁵. Se trató de la

¹⁹⁴ ANNP. Fondo Unidad Católica. Pastoral de Cuaresma. Febrero 13 de 1931

¹⁹⁵ Así, aunque no visito Bucaramanga, en toda la década de los Veinte vino Dr. Harry Strachan, evangelista popular, fundador del seminario Bíblico Latinoamericano en Costa Rica. De su trayectoria Ordoñez escribe. “En 1920 hizo su primera visita a Colombia durante la cual realizó

visita al país, en 1933, del argentino George P Howard, escritor y conferencista evangélico; su “gira” también incluyó las ciudades de Bogotá, Cali, Medellín Barranquilla y Cartagena¹⁹⁶.

En Bucaramanga, el despliegue de publicidad y la escogencia del lugar para las conferencias del Argentino, se llevaron a cabo tal y como recomendaban las directivas evangélicas Presbiterianas. Así pues, con la colaboración del Rotarismo, se consiguió colocar publicidad en los diarios más importantes de la ciudad y se alquiló el teatro Garnica para las conferencias públicas de los días sábado, domingo y lunes. Se habló en aquella conferencia, sobre la ‘crisis de la civilización’, ‘la solución cristiana de los problemas del día’ y ‘la práctica en la vida de los principios que Jesús predicó’. La asistencia estuvo entre 500 y 1200 personas el último día; esto, gracias a que el día lunes ya se había corrido la voz de que "un profeta moderno había venido la Bucaramanga y dictaba unas conferencias importantísimas en el teatro la Garnica"¹⁹⁷.

El evento fue criticado por la institución eclesiástica y sus hijos adictos. El Deber, que anteriormente había prestado su concurso para anunciar las conferencias, denunció *el veneno del paganismo* en las conferencias de Howard y se preguntó sobre la actitud que había que adoptar frente a los mensajeros *del viejo error*, es

giras por varias ciudades con magníficos resultados. En 1922 hizo segunda visita. Estuvo en Bogotá durante tres semanas, en Honda durante tres noches en La Victoria; en El Líbano; en Girardot; en Medellín. En años posteriores hizo otras visitas, con especialidad a los departamentos de la costa atlántica y porcino fundó una obra permanente en el departamento de Bolívar

¹⁹⁶ De nacionalidad Argentina. Estudió filosofía y ciencias en la Northwestern University de Chicago. Obtuvo un Honoris Causa de la universidad californiana. Según Ordoñez, Su trabajo por algunos años fue el de visitar las ciudades principales de la América Latina y dictar conferencias conducentes siempre a la vida espiritual en Cristo; y el mensaje muy apropiado para los intelectuales, y los librepensadores. Con respecto a su visita anota Ordoñez que " duró cerca de dos meses, celebró servicios enormemente concurridos en muchos lugares. En Cali, la asistencia se calculaba en más de 1000 cada noche; 800 en Girardot y Bogotá; 2000 en Barranquilla; 1500 en Bucaramanga y así sucesivamente en otras ciudades del país"

¹⁹⁷ Biblioteca Nacional. El Evangelista Colombiano. Diciembre de 1933 El Dr. Jorge P Howard en Bucaramanga. El informe está firmado por Prior T Smith

decir del protestantismo¹⁹⁸. El Ideal católico de Bucaramanga, según reseñó la prensa diocesana, en el Informe titulado *lobo con piel de Oveja*, dijo:

“que en los días 22, 23, 24, 25 y 27 de abril, en el teatro Garnica dicto conferencias pseudoculturales un argentino llamado Jorge P Howard. Tenemos que reconocerle una cualidad, la de saber hacer muy bien el papel de cordero siendo así que de oveja solo nos traía la piel; pero, en realidad, el lobo mañoso dio zarpazos para arrancar de nuestro pueblo la fe católica (...) *el vino a sembrar protestantismo por eso se prodigó en contra de la adorable eucaristía, el culto de las imágenes y el clero*, protestamos por el modo en que se quiere asaltarnos y robarnos nuestra fe¹⁹⁹

Así pues, para los directores espirituales que denunciaban dichas actividades proselitistas, *la inquina desgastante, la palabra ofensiva* recaía sobre la Iglesia en sus ministros y doctrina. Una vez más los adventistas volvían a demostrarlo; esta vez con graves consecuencias de orden político. Es así como se dijo que, en las conferencias de esta *secta* en el teatro Peralta de Bucaramanga, el pastor Guillermo Baxter afirmó “que el Papa de los católicos era una bestia”²⁰⁰. Cuestión esta que propicio, no era para menos, la protesta unánime del consejo de Bucaramanga quienes, uniéndose al Obispo de Pamplona y a los párrocos de la ciudad, resumieron así su postura:

“el consejo de B/manga interpretando el sentimiento del pueblo católico que representa, y teniendo en cuenta que el sumo pontífice debe ser acatado con respeto filial como a padre de la Iglesia y apóstol que propugna en esta hora apocalíptica por la paz del mundo, considera reprobable todo acto de agravio a su Nombre y de irrespeto a su alta dignidad, y por ello se asocia a la indignación y al reproche del catolicismo de Bucaramanga contra las expresiones de irrespeto y agravio proferidas por un conferencista extranjero contra la majestad del santo padre, con que ha herido el sentimiento católico que le es tan caro a la población Bumanguesa²⁰¹

Cualquier acto protestante de vocear lo que éstos llamaban *la Buena Nueva*, el *evangelio reformado*, con la intención de hacer prosélitos, habría de tener el mismo sentido. Todas, esas formas de propagación oral, tendrían, se afirmaba,

¹⁹⁸ Ibid.,

¹⁹⁹ ANNP. Fondo Unidad Católica. Lobo con Piel de Oveja. Mayo 11 de 1933. El subrayado es nuestro.

²⁰⁰ AANP. Fondo Visitas e Informes. El Granito de Arena. Noviembre 20 de 1943

²⁰¹ ANNP. Fondo Unidad Católica. Contra un Pastor. Septiembre 03 de 1943

un mismo fin: atacar a la jerarquía de la Iglesia Católica y sus misterios más sagrados en la forma agresiva y miserable. Ya fueran los sermones de los presbiterianos; los esfuerzos evangelísticos de los adventistas²⁰²; las conferencias de unos y otros, los cursillos Bíblicos de los Alianzas²⁰³, las campañas evangelística motivadas por los movimientos Pentecostales o simplemente hablar en las calles y plazas públicas, como frecuentemente se hacía²⁰⁴.

Sobre los cultos de los protestantes, la retractación del protestantismo de Luis José Montañez, basta para comprender la prohibición del Arzobispo Perdomo, pidiendo a los católicos que, “se abstengan de asistir, aun por mera curiosidad, a conferencias o sesiones de protestantes: a ningún hijo debe agradarle oír hablar mal contra su madre y contra la verdad que ella le enseñó”²⁰⁵. Dijo Montañez: “Tres años de asidua concurrencia a la capilla evangélica fueron más que suficientes para convencerme de que allí se profesa odio sistemático al clero católico y se insulta el Papa de una manera vulgar y fanática”²⁰⁶

²⁰² conferencias que se daban a simpatizantes que incluían lecturas bíblicas y de algunos folletos que contenían los principios de la doctrina. Incluso en dichas reuniones también se empleaban vistas estereópticas que contenían, por ejemplo, el nacimiento de Jesús y sus milagros

²⁰³ Estos cursillos, según el misionero Anderson, incluían temas formales para adultos tales como, Doctrina Bíblica, análisis bíblico, homilética y Romanismo. ANDERSON, Eloy. Óp. Cit. p. 91

²⁰⁴ “¿es cierto que al definir la Iglesia que el Papa es infalible ha establecido una nueva verdad de fe? Esto decía un charlatán protestante de estos que predicán en las calles para probar que la Iglesia católica introduce nuevas doctrinas que no se hallan en los evangelios.

los sacerdotes católicos solo buscan dinero exclamaba otro día uno de esos predicadores protestantes que disparataban en las calles”. ANNP. Fondo Unidad Católica. Junio 23 de 1939

²⁰⁵ PERDOMO, Ismael. Óp. Cit. p 24

²⁰⁶ ANNP. Fondo El Granito de Arena. Enero 17 de 1932

CAPITULO VI

OTRAS FORMAS DE INDUCIR AL ERROR. LA OBRA FILÁNTROPICA Y EDUCATIVA

*“Con un plato de comida
corrompéis al pobre hambriento
aguardad que en la otra vida
Pagareis con el tormento”
Canto antiprotestante*

Para los directores religiosos católicos la filantropía y las redes de educación protestantes fueron también consideradas como otra forma en la que prodigaban sus errores los protestantes con grave daño a las conciencias. Estas actividades también se consideraban adlátere de su propaganda (o su misma propaganda). Así, pues, mediante la “obra benéfica”, la “limosna” o la “beca” -otro recurso de los así considerados, ricos países del norte para “descatolizar la patria”, habría de deslizarse la diatriba contra el catolicismo, en sus autoridades y doctrinas, para inducir al error

En cuanto a la filantropía, el presbiteriano Norwood sobresalió con honores²⁰⁷. Acompañado, sin duda, de importantes recursos no solo materiales sino también humanos entre los que se contaba su esposa (de la que el Presbítero Villamizar dijo que trabajaba acaso más que él), una diaconisa y el médico evangélico Ed

²⁰⁷ Resaltando este aspecto, García Benítez al reseñar la salida de J Norwood hacia 1904, comenta “El Sr. Norwood durante su permanencia en la ciudad *ejerció pródigamente la caridad* y su conducta fue respetuosa, culta y austera” GARCIA BENITEZ, Alberto. Breves apuntes para el segundo Tomo de Crónicas de Bucaramanga. EN la Revista Estudio. Órgano del Centro de Historia del Departamento. Bucaramanga: Abril de 1932

Harris, fundó en Bucaramanga un asilo de Huérfanos y estableció un dispensario gratuito. Sobre el asilo, al que dio por Nombre 'Hogar Cristiano para Niños Desamparados', nos dice Ordoñez, que “proveyó albergue y alimentación a una veintena de muchachos, en su mayor parte huérfanos, a quienes enseñaba también a leer y a trabajar, y daba clases bíblicas para mejorar el nivel de disciplina”²⁰⁸

Con respecto al dispensario que estableció con el médico Harris, éste fue muy provechoso para la labor misionera desarrollada por el ministro Noorwood, sobre todo en la guerra de los mil días. Según Ordoñez, en la contienda civil, que hubo de sentirse con particular intensidad en Santander, El Dr. Harris ayudó a mitigar el dolor de los combatientes; en la batalla de Palonegro “Norwood y su hijo Marvin juntamente con el Dr Harris permanecían hasta altas horas de la noche atendiendo a los dolientes en el Hospital levantado en el mismo campo de Batalla”.²⁰⁹

Para el catolicismo estas obras de beneficencia llevaban impregnado, descaradamente, el error. La evidencia, como hemos visto, salta a la vista (solo que con diferencia de enfoque). Así pues, para los directores religiosos locales, estas obras que necesariamente llevaban el sello protestante, se basaban fundamentalmente en el señuelo del dinero con el que atraían a los necesitados - subraya Novoa, comunicando, a la par, sus maléficas doctrinas: “Al favor del dinero los súbditos del protestantismo abundarán, porque ‘poderoso caballero es don dinero’ y ante el brillo del metal rojo serán también muy bien explicables las apostasías de nuestra fe”²¹⁰. Y temiendo esas *apostasías*, el padre Andrade de la

²⁰⁸Ordoñez añade que, “Aparte de esto, daba de comer en su hogar, todos los días, de 80 a 100 personas adultas; solicitando para ello la cooperación de las gentes acomodadas de la ciudad”
ORDÓÑEZ., Francisco. Op. Cit., p,

²⁰⁹ Ordoñez p, 90

²¹⁰ AANP. Fondo Unidad Católica. “alto quien vive”. Julio 01 de 1991

Sociedad San Vicente de Paul funda el Orfelinato de varones en Bucaramanga, con el fin expreso “de contrarrestar la obra protestante de Mr. Norwood”²¹¹

El señuelo del dinero para atraer personas necesitadas, así como el insuflarle (gracias a este poderoso imán) el veneno de la herejía -según consideraban los religiosos diocesanos- continuaría con los presbiterianos y las demás misiones protestantes que llegaron a la diócesis. Aunque desafortunadamente no hemos encontrado referencias precisas sobre las actividades filantrópicas de varias de ellas, en la poca fuente evangélica consultada²¹², la prensa católica, atenta, sí las confirma. Aprovechando la denuncia de los impresos protestantes que circulaban por la diócesis en 1912, el obispo Blanco también llamó por entonces la atención sobre la forma como *los herejes* explotan, a la par con las divisiones políticas, “la pobreza de las gentes para ofrecerles dinero a cambio de nombrarse como adeptos inconscientes del protestantismo”²¹³.

Igualmente hacia 1931, en una situación económica difícil –que sería la constante en la siguiente década, el obispo Afanador mencionaba en Pastoral de Cuaresma contra el protestantismo que, en aras de arrancar la fe cristiana del pueblo “y sembrar en su lugar los perniciosos errores de la herejía”, también utilizaban los hijos de Lutero “el señuelo del oro, aprovechando ahora el estado de pobreza que aflige a nuestro pueblo para intentar conquistas entre la gente sencilla”²¹⁴.

Ya hacia 1940 la Unidad católica mantenía este <aviso permanente> en su periódico, que también confirmaba la obra filantrópica protestante relacionado con el señuelo del dinero en diversas formas. “La propaganda protestante – se decía- no se hace a base de discusión, sino de dinero, de promesas y favores entre las

²¹¹ AANP. Fondo Unidad Católica. Orfelinato de Varones en Bucaramanga. Diciembre 01 de 1901

²¹² Presumimos sí, como se hacía en otros lugares, la continuación de los dispensarios

²¹³ AANP. Fondo Unidad Católica. Prohibición de un periódico. Noviembre 14 de 1912

²¹⁴ AANP. Fondo Unidad Católica. Pastoral de Cuaresma, Febrero ro de 1931

masas ignorantes e inconscientes o entre las desesperaciones de la pobreza”²¹⁵. “¡Qué Horror!, comentaban en otro lugar, que a cambio de dinero y falsas promesas de mejoramiento económico, se vaya perdiendo el tesoro de la fe. Y van logrando pescar uno que otro”²¹⁶. “¡Que indignidad! remarca ahora el Obispo en su exhortación cuaresmal de 1943:

“siguen los propagadores de la herejía protestante empeñados en apartarnos del seno de nuestra Santa Madre Iglesia Católica; y no con ejemplos de abnegación ni de sinceridad, sino con notoria mala fe, y sin que les cause rubor hacer mal en casa ajena, usando falsedades y ofreciendo dinero, pretenden conquistar para sus sectas, sino gente distinguida y honorable, al menos personas cuya ignorancia y escasez de recursos los dispongan para dejarse seducir”²¹⁷

A la par con la venta del alma a Satanás²¹⁸, otro dolor de cabeza lo producían las redes de educación protestante. El arzobispo Perdomo consideraba este medio como “el más eficiente de penetración porque cuentan con recursos para educar niños de ambos sexos en sus escuelas ínfimas, elementales y dominicales [...]”²¹⁹

Empecemos por <El Instituto Ingles>. Antecedente del importante colegio americano de Bucaramanga (del cual desafortunadamente poco podemos decir dada la quema accidental de sus archivos), sería fundado en el periodo misional de Reverendo Williams (1911-1919); periodo de importante proselitismo, como ya hemos mencionado. Williams, anota Ordoñez reseñando el origen del Instituto, dio principio a una **escuela para niños** en vista de que constantemente aumentaba el numero de los que eran expulsados de los planteles controlados por las comunidades religiosas, bajo el pretexto de que sus padres asistían a las reuniones evangélicas”. Allí se enseñaba, sigue Ordoñez “no solamente las

²¹⁵ AANP. Fondo Unidad Católica. Septiembre. 20 de 1940

²¹⁶ AANP. Fondo Unidad Católica. Junio 19 de 1942

²¹⁷ AANP. Fondo Unidad Católica. Sección Pastoral Febrero 19 de 1943. Exhortación cuaresmal contra los elementos laicizadores.

²¹⁸ frase acotada a propósito de *la seducción y el engaño por dinero* que se denunciaba

²¹⁹ PERDOMO, Ismael. Óp. Cit. p. 21

asignaturas elementales sino también cursos adelantados de comercio, Inglés, Matemática y Teneduría de libros²²⁰,

Antecedente del importante colegio americano de Bucaramanga, como ya hemos dicho, éste colegio sería fundado en 1927, aunque con el nombre de Colegio Bolívar. Como colegio Presbiteriano, este era uno más de los colegios que ya se habían establecido en Bogotá y Barranquilla de sobresaliente importancia, cuyos objetivos, siguiendo a Pablo Moreno, fueron: En primer lugar, ayudar a sacar del ostracismo social a individuos pobres habitantes urbanos y algunos sectores rurales con proyección a lo urbano, con el fin de capacitarlos para ser útiles a la sociedad; usar los colegios para tener contacto con la comunidad local y así establecer las bases para una futura congregación, y finalmente, educar a los hijos de la clase media ascendente que tendrían la oportunidad de llegar al poder en un futuro y desde allí favorecer el establecimiento de los protestantes bajo la bandera de la libertad religiosa²²¹.

De tan vasta *amenaza*, que sin duda no fue solo eso para el catolicismo²²², consideraremos solo aquella que relaciona los colegios con la difusión del protestantismo, es decir un segundo objetivo aplicable a otras experiencias educacionales, sin duda más modestas

Esta importante relación, fue remarcada por los dirigentes religiosos católicos. Opinando sobre la educación presbiteriana de Colombia el arzobispo primado, en su carta pastoral de cuaresma de 1941, reprobaba la conducta de algunos padres

²²⁰ ORDOÑEZ, Francisco Óp. Cit. p. 93

²²¹ MORENO, Pablo. Protestantismo Histórico en Colombia. EN: BIDEGAIN, Ana María Óp. Cit. p. 309

²²² es de recordar el caso de Olaya Herrera que fue alumno del Colegio Americano de Bogotá. Según Allan "Cuando el Dr. Olaya Herrera redactaba su periódico en Bogotá, fue muy hospitalario para recibir artículos nuestros pidiendo justicia por los evangélicos oprimidos (...) por alcaldes y jueces locales dominados por algún clérigo (...) la mentalidad del futuro presidente fue formidable, su presencia dominante y sus decisiones claras y rápidas. Al darle las gracias, él me diría sonriente: 'eso no es nada, recuerdo con gratitud los días felices que pase en el colegio americano de ustedes'. ALLAN, Alexander. Óp. Cit. p. 84

de familia católicos que, alegando pobreza, educaban a sus hijos allí “con grave peligro para la fe”. Recibir esas <becas>, añadía, es una imprudencia, pues no tiene otro nombre esa actitud que la de “de entregar niños inocentes a hombres y entidades que no tiene otra mira fuera de hacer prosélitos para su casta herética”²²³

Esperando fruto, los misioneros Pentecostales independientes de Málaga abrieron en 1934 un colegio. Llegado ese año, anota Hernández, los Berchtold instalaron el colegio en una casa con paredes de barro y techo. El cuarto más grande serviría como salón de clases y de predicación. El colegio, que duraría en Málaga hasta 1937, momento en que los misioneros deciden trasladarlo a Bucaramanga donde veían mejores perspectivas para su trabajo misionero, anota éste autor “había servido como una manera de acercarse a las gentes”, aunque no con los frutos esperados, pues los malagueños –escribe- querían sus beneficios pero no querían su Cristo²²⁴.

Siguiendo con el movimiento pentecostal, y resaltando una vez más la función misionera de educación, es de anotar ahora el antecedente del hoy Colegio de las Américas, perteneciente a la denominación Cuadrangular. Hacia 1943, el misionero Pablo Anderson, *pidiendo al cielo* niños para la escuela dominical, se mostraba reacio a empezar una escuela a pesar de las peticiones que se le hacían; el misionero anotaba en su diario:

“Nosotros - - no hemos venido a Colombia para empezar un colegio (...) al tiempo el señor estaba hablándome y diciéndome: has estado pidiendo niños para la escuela dominical, aquí están. Al fin les dije a los que pedían que se abriera el Colegio: les enseño a los niños si los manda a la escuela dominical (...) así empezamos el colegio. El primer año eran doce niños y niñas del primero y segundo grado de primaria, yo era el único maestro, pero pronto empezó a crecer.”²²⁵

²²³ AANP. Fondo Unidad Católica Pastoral. Febrero 21 de 1941. Ecos de la prensa Educadores de Limosna

²²⁴ Estas últimas frases las coloca Hernández en boca de Clara Berchtold, prácticamente la creadora del Colegio. Anota además Hernández, que el Colegio, había logrado ser reconocido en la región. HERNANDEZ, David Óp. Cit. p 39.

²²⁵ REVISTA IGLESIA CUADRANGULAR. Bucaramanga (se), 1981. p 5

Informando sobre las parroquias, hacia 1932, el periódico oficial diocesano daba cuenta de la reciente escuela de los *evangélicos* en la Donjuana, “abierta para propagar sus errores”²²⁶. Pero ya era ésta la segunda denuncia. Ya antes, hacia 1929, el misionero Venezolano de la misión Alianza, Buenaventura Angulo, había empezado una escuela en Cúcuta y para 1936, bajo el pastor Johnson, se había organizado el importante centro educativo de Salazar²²⁷.

Esta última, dada su importancia, aparecía con 20 alumnos junto con el Colegio de los Presbiterianos en Bucaramanga, en las estadísticas presentadas por el Presbítero Eugenio Restrepo Uribe que daba cuenta de la ‘real situación del protestantismo’ en la diócesis entre 1930 y 1943. La importancia educativa de la Misión Alianza fue tal en aquella zona que hacia 1940 el Heraldito católico de Chinácota, informaba que en la vereda de El Caney –invadida ya por los hijos de Lutero- el protestantismo había llegado a la escuela oficial ya que “**una maestra hereje** (subrayado en el texto) propaga entre los niños el error protestante”²²⁸

Ayudando también al crecimiento de la *obra* hacia los años 30 el pastor Trummer empezó la educación adventista en su casa de Bucaramanga. Hacia 1934 se funda ya el colegio adventista < libertad> en un local que fue alquilado en la carrera 15 cerca del teatro el libertador; más tarde se trasladaría al templo adventista de la avenida Camacho. Funcionaria sin interrupción desde 1941.

Bajo Trummer, de quien se dice también que estructuró la educación adventista en la región, también se instalaron pequeños colegios, en los que se insistía mucho

²²⁶ AANP. Fondo Unidad Católica. Marzo 11 de 1932

²²⁷ Hacia 1947 esta escuela ya era una Normal, fundada – nos dice Ordoñez- con el fin de preparar debidamente a las maestras que deberían atender el creciente número de Iglesias evangélicas que se habían organizado ya en el campo misionero y las que estaban en proyecto.

²²⁸ AANP. Fondo Unidad Católica. Septiembre 13 de 1940. unos meses antes el mismo periódico parroquial reseñaba que dicha escuela se estaba volviendo protestante porque allí “no quieren ya signarse con la señal de la cruz ni saber quien es Jesucristo”. “por ese camino vamos al monte como los tunebos!” concluía. Mayo 10 de 1940

en la enseñanza de la Biblia; estos fueron iniciados en Capitanejo y Málaga en los años 30's. En Cúcuta, los adventistas también instalan allí hacia 1936 el liceo Bethel y su obra filantrópica.; hacia los años 40, vería surgir el Liceo Bolívar. Éste último centro de educación fue denunciado por el Granito de Arena en un suelto permanente en el que se resalta que allí “La encargada infunde a los niños el desprecio por la religión y les impide asistir a misa los domingos”²²⁹

En resumen, sería también desde esta otra forma de propaganda herética que, anotaba, El Alcázar

“maestros y pastores asalariados /.../ han levantado su cátedra diabólica para enseñar el libre examen y todas las arándelas mezquinas de esa religión inútil y fracasada. En esas salas sin Dios y sin imágenes se congregan los nuevos adictos del nuevo culto y forman la escuela adventista, la evangélica, la luterana y cada secta da su nombre a una escuela. La mayor parte de las personas que asisten con sus niños a esas escuelas pertenecieron antes a las filas católicas (...) en cuanto a los niños que frecuentan esas escuelas ruega a Dios los libre de la enorme desgracia que extiende sobre ellos cuando se les inculca una fe sin obras, una religión sin sacramentos, una hermandad que no tiene hermanos en el cielo ni en el purgatorio, ni aún en la tierra un hogar sin madre y sin alimento espiritual”²³⁰

²²⁹ AANP. Fondo El Granito de Arena. suelto permanente. Mayo 01 de 1943. El subrayado es nuestro

²³⁰ Biblioteca Nacional. El Alcázar. Noviembre 29 de 1941 No 108

CAPITULO VII
EL APÓSTATAS. ACERCA DEL NUEVO ENEMIGO INTERNO

FIGURA No 2 CERTIFICADO DE BAUTISMO DE 1940 DE JORGE BLANCO



231

Para 1943 las juiciosas estadísticas del presbítero Uribe mostraban un total de 462 *prosélitos* del protestantismo en la diócesis de Nueva Pamplona. La cifra que recogía el crecimiento de las sectas en la diócesis desde el año de 1930 y que

²³¹ Certificado de Bautismo de Jorge Blanco, bautizado por el misionero pentecostal Aksel Verner Larsen. Tomado de HERNANDEZ, David, Óp. Cit. p. 87

resultaba de sumar 80 prosélitos de la misión Presbiteriana, 112 del Adventismo, 50 pentecostales y 280 de la Misión Alianza, mostraba, para el catolicismo colombiano, el preocupante aumento de 492 nuevos prosélitos con respecto a los años anteriores en que apenas estaban presentes tres misiones: la Presbiteriana con 7 adeptos, la Alianza Misionera con 73 y el adventismo que, recién instalado, figuraba sin prosélitos²³²

Ahora bien, a falta de otras fuentes provenientes del mismo catolicismo o del protestantismo, que nos permitan rastrear el crecimiento del nuevo fenómeno religioso en la diócesis, las concluyentes estadísticas del presbítero Uribe -no del todo exactas como es apenas lógico suponer-, resultan sumamente ilustrativas y, sin duda, no del todo ajenas de la realidad del fenómeno conversionista²³³, como veremos²³⁴. Presentadas en dos momentos divididos por el año de 1930, año en que asume el poder el liberalismo -doctrina política que, según Restrepo, favoreció el crecimiento del protestantismo, cuestión esta que era compartida por la oficialidad católica- varias son las cosas que hay que examinar aquí con respecto al crecimiento de la heterodoxia.

En primer lugar, temporalmente hacia atrás de 1930, tiempo en que Restrepo apenas habla de 80 prosélitos, 7 del presbiterianismo y 80 de la Misión Alianza Evangélica. La cifra de adeptos del presbiterianismo parece ser apenas lógica.

²³² RESTREPO URIBE, Eugenio. El Protestantismo en Colombia. Bogotá: Joseph J. Ramírez; 1944. pp 34-43

²³³ Seguimos aquí a Marzal en su sencilla definición de este proceso de cambio religioso en el mundo evangélico es decir, de individuos que mediante un complejo proceso de reelaboración de sentido abandonaran la religión en que se habían socializado y que habían practicado con más o menos fidelidad para abrazar otra. MARZAL, Manuel Op. Cit. p 501

²³⁴ La cifra, que hace parte del segundo objetivo de la tesis del presbítero Uribe el era “establecer la verdadera situación del protestantismo en los territorios eclesiásticos del país”, nos resulta de una ilustración única. Carentes de libros de actas en que podamos apreciar y presentar el crecimiento protestante, los números del presbítero nos resultan, sino fidedignos, al menos de los más acertados; esto, si tenemos en cuenta la coincidencia con la información de la fuente secundaria que poseemos.

Instalados, desde 1874 en los territorios de la diócesis, no hay indicios – por lo menos hasta después de 1911- de un grupo numeroso de conversos²³⁵.

Hay que aclarar aquí, que el círculo de 20 personas que, según el Presbítero Quintero, rodearon a Pratt²³⁶, no podrían considerarse como conversos al protestantismo; más bien, estos fueron señalados como protestantes en el sentido de disidentes religiosos y heterodoxos –señalamiento que frecuentemente hacía la institución eclesiástica a toda manifestación de este tipo²³⁷ y que apenas es comprensible por ser el mencionado círculo un puñado de liberales radicales que en franca pugna con la Iglesia católica matricularon sus hijos en el Colegio de Paredes²³⁸.

Ilustrativo del poco o nulo crecimiento del protestantismo en tiempos de Pratt, resulta la anotación de García Benítez que en sus crónicas de Bucaramanga decía que “La obra del señor Pratt fue del todo estéril pues no hizo prosélitos y dos años después vendió la imprenta y regresó a su país en compañía de su familia y sin

²³⁵ RESTREPO URIBE, Eugenio. Óp. Cit. p, 34-43

²³⁶ ANNP. Fondo Visitas e Informes. Informe del Presbítero Antonio Quintero. Mayo 06 de 1901

²³⁷ Es de notar que para la época se trata de luterano (protestante) a cualquier opositor al catolicismo. Paredes, por ejemplo, era llamado el gran Lutero de Santander. Observemos además esta, así nombrada, “calumnia Lutero-republicana” publicada en la Unidad Católica. [se queja el columnista Pacheco del telegrama contra el párroco de... que publicó “la patria” órgano republicano de Bucaramanga. “Excitado párroco de Macaravita turba runtano armado rifles atacó anoche republicanos”. “Este telegrama aparece autorizado con firmas de individuos que, a semejanza de las serpientes, tienen una lengua muy larga y afilada, han hincado sus envenenados dientes en el honor y en la reputación de un pobre cura dirigiendo contra el una calumnia inaudita [...] mas esto no es nada extraño, antes bien es muy propio del espíritu del <inmaculado repúblicanismo>, [que] de una manera particular calumnia al clero ya que este es el blanco hacia la cual dirige el dardo de sus santas iras y de sus justos odios luteranos, síntesis de las nefandas ideas de aquella agrupación anticatólica” Subrayado nuestro

²³⁸ Según el recuerdo del Presbítero Antonio Quintero, en tiempo de Pratt, “los prosélitos que llegó a tener el protestantismo y, que no alcanzaron a 20, fue debido a la acogida entusiasta que los principales vecinos, halagados por las instrucción para sus hijos, y el apoyo de la autoridad civil, entonces liberal dieron a institutos protestantes, quienes fundaron colegios de ambos sexos y que hicieron clausurar el celo pastoral del Ilmo. Prelado Mons. Niño y del Párroco José Antonio Fernández” ANNP. Fondo Visitas e Informes. Informe del Presbítero Antonio Quintero. Mayo 06 de 1901

dejar nada atrás”²³⁹. “Sin dejar nada atrás, dice este autor que fue testigo presencial y relator imparcial de los hechos -recalca Novoa-. Así fue: de la permanencia del señor Pratt en Bucaramanga no quedó fruto ninguno para el protestantismo[...]²⁴⁰

El Periodo de Norwood (1898 -1905, con una larga interrupción en 1903), tampoco fue muy fructífero en conversos. El reconocido círculo de unas 50 personas que lo acompañaban en sus actividades litúrgicas en Bucaramanga estaba compuesto por los integrantes de la familia Pradilla Fraser –antiguos calvinistas; extranjeros alemanes (igualmente protestantes) liberales radicales de elevada posición social (estos, al igual que el círculo de Pratt, de rancio anticlericalismo) y artesanos pobres, de los que sí podría esperarse alguna “decisión de fe”. De hecho, de estas últimas características eran los que podrían considerarse los verdaderos prosélitos, según los párrocos de la época, quienes recalcan que los artesanos pobres acudían atraídos por “el incentivo del dinero” y que, ante el brillo del metal “serán muy bien explicables las apostasías de nuestra fe”²⁴¹

Precisamente Novoa recuerda que de los pocos prosélitos de Norwood se contaba una familia de 2 hombres y tres mujeres de esta condición; pero que, andando el tiempo, las mujeres que fueron “frenéticas proselitistas” terminaron siendo “excelentes católicas”²⁴², habiéndose entregado de religiosa una de ellas”. Así mismo el padre de éstas, que había sido “él también en agente propagandista de la *Buena Nueva*, moriría cristianamente y con todos los auxilios espirituales”²⁴³. ¿Palabras convenientes del presbítero? Sin duda, pero prueban también el poco crecimiento del presbiterianismo en estas épocas. Y esto hubo de ser así porque, a la llegada del nuevo ministro Presbiteriano, Rvdo. Spencer William, hacia 1911,

²³⁹ Biblioteca Nacional. El Alcázar. Propaganda protestante en Bucaramanga. Historia. Por Pedro E Novoa. Septiembre 30 de 1944

²⁴⁰ *Ibid.* p. 18

²⁴¹ *Ibid.* p. 18

²⁴² *Ibid.*, p. 18

²⁴³ *Ibid.*, p. 18

Ordoñez, mostrando la nula presencia de la misión, nos recuerda que “la recepción que se le tributó en Bucaramanga fue bastante desalentadora, ya que por todas partes se le cerraron las puertas”.

De todas maneras la llegada del Rvdo. Presbiteriano. Mr. Williams en 1911, iba a marcar una nueva etapa en el crecimiento del presbiterianismo en la región. De hecho, las estadísticas que ofrece Uribe de 7 prosélitos son para 1912. No está por demás considerar que para esa época, y según Ordoñez, a los servicios regulares asistían ya más de 70 personas; obviamente no todas eran conversas al protestantismo, pero, dada la anotación de Uribe, es obvio que para este momento el protestantismo hacia no solo progresos en su labor proselitista oral y escrita. Incluso, ante la nueva situación del protestantismo con el Rvdo. Spencer, la institucionalidad religiosa local redobló sus esfuerzos de vigilancia²⁴⁴

Con respecto a la Misión Alianza, el número de 80 prosélitos es, sin duda, excesivo para antes de 1930 y obedece más a *señalamientos* que a conversiones propiamente dichas; sin embargo, por otra parte, no deja de aclarar la intensidad conversionista de las típicas denominaciones propiamente evangélicas. Cifra excesiva, decíamos, porque para 1926, según Ordoñez –y con especial documentación para esta parte- existían apenas 10 bautizados con los cuales se organizó formalmente la Iglesia y se colocó la primera piedra del templo. El alto número dado por Uribe reúne, sin duda, el siempre crecido número de

²⁴⁴ En un informe a su prelado el Presbítero Trinidad Serpa anota que, ante el avance protestante, “ha venido exponiendo a sus fieles en algunas pláticas los errores protestantes, probando los siguientes puntos: origen del protestantismo; que no puede ser la religión de Jesucristo; que jamás han tenido la unidad de la Fe; que la base del protestantismo está en oposición con la recta razón; que el bien sentido nos dicta ser un principio falso el lema fundamental de los protestantes < toda y la sola Biblia es reglas de fe y su lectura es indispensable a la salvación etc, etc > rebatiéndose estos errores con argumentos históricos, razones teológicas y con las mismas contradicciones de los corifeos protestantes”. Además, añade el Presbítero, “se ha desplegado bastante actividad y vigilancia en esta parroquia [...] el párroco cuenta con una junta de cuatro vecinos para mejor llevar nuestro deber en orden a la integridad de la fe y de las buenas costumbres apartando los elementos mórbidos que corrompen la sociedad por la candidez de los ignorantes y la malicia y audacia de los que quieren aparecer ilustrados” Fondo: Visitas e Informes Vicaria de san Miguel. Informe del párroco Trinidad Serpa. Noviembre de 1916.

simpatizantes con que siempre contó esta misión en la fronteriza región desde sus primeras incursiones en 1918; presencia significativa que además se veía aumentado por la llegada de los misioneros acompañados de varios creyentes procedentes de la zona de Rubio en Venezuela. Reuniendo a unos y otros, es decir simpatizantes, creyentes de Venezuela y propios de Cúcuta, el grupo de personas era siempre numeroso²⁴⁵, mas no todo converso.

Con respecto a la cifra de cero prosélitos para la Misión Adventista antes de 1930 está del todo justificada. Iniciando hacia 1924 *la siembra de la semilla* por medio de sus labores de colportaje a círculos liberales de la zona de García Rovira y Bucaramanga, es apenas en la década de los 30's, después del afianzamiento doctrinal que se hacía por medio de las *escuelas sabáticas*, que se tienen noticias de verdaderos conversos. Los esposos Afanador son bautizados en Bucaramanga en 1931 por el Misionero Trummer, y al año siguiente se bautizarían siete personas más dando paso a la organización de la primera Iglesia con un núcleo de 12 conversos.

El intenso trabajo en la zona de García Rovira que había empezado desde el mismo año de 1924 con la visita del pastor Trummer a la casa de Domingo Uribe – liberal, excombatiente de la guerra de los mil días- rendía sus frutos hacia 1931. El 24 de mayo de dicho año, el pastor Trummer bautizaría en Málaga a Lino Tapias junto a 23 personas más, organizándose así la Iglesia en dicho lugar; *la obra* se extendería por otros lugares, especialmente Capitanejo, donde hacia 1934, en el punto de “la Palmera”, el pastor Henry Baasch realizaría 5 bautismos mas. Empezaría el fenómeno conversionista del adventismo que, ya para 1943,

²⁴⁵ Por ejemplo, en las efemérides de Cúcuta del periodista liberal Pedro María Fuentes, la fecha de septiembre 19 de 1926, recalca este aspecto. Decía la crónica del momento de la colocación de la primera piedra de la capilla evangélica que “la congregación evangélica fundada en este sitio ante numerosa concurrencia de esta rama de prosélitos del cristianismo universal, efectuó la solemne fiesta de la colocación de la primera piedra de la capilla destinada a la celebración de los cultos cristianos evangélicos”

haría cambiar la cifra atribuida a ésta misión: de cero a 52 (cifra que, por lo demás, no esta tan alejada de la realidad²⁴⁶).

Pero nótese que ya sobrepasamos los años 30's; el límite temporal impuesto por el presbítero Uribe para hacer resaltar el peligroso y acelerado crecimiento de los prosélitos del protestantismo en las territorios eclesiásticos de la católica Colombia. Y no sería solo la Misión Adventista quienes aumentarían su número de prosélitos. El presbiterianismo, según consideración de Uribe, pasaría de 7 a tener 80 nuevos prosélitos; cuestión ésta que debe considerarse a la luz del repunto de dicha misión a partir del Misionero Williams, pero, sobre todo, al trabajo ya no interrumpido de la Misión después de 1929²⁴⁷.

Al igual que el adventismo, el dinamismo de las misiones específicamente conversionistas aumentarían su feligresado notablemente. El caso de la Alianza Evangélica, en el norte de Santander y la Misión independiente de carácter pentecostal en García Rovira y Bucaramanga son de resaltar. A la primera, el presbítero Uribe añadirá 207 nuevos prosélitos, pasando pues de 73 -que tenía antes de 1930-, a 280 en apenas 13 años. A la Misión Pentecostal que llegaría hacia 1932 y se establecería en Málaga (este dato según el religioso), le daría una cifra de 50 prosélitos conseguidos en apenas 9 años.

²⁴⁶ Según los datos que por otra parte se han logrado contrarrestar , los creyentes alrededor de García Rovira no sobrepasaban el numero de 40, pero, eso sí, era de un activismo en la zona que desesperaba a los dirigentes religiosos católicos; y en Bucaramanga, a pesar de la varias escuelas adventistas que se tenían en la ciudad, se sabe que, a principios de la década del 40, el numero de conversos no sobrepasaba los 50. Después de las conferencias de Baxter, se bautizaron 26 nuevas almas. Las cifras aquí reunidas sobre las conversones de la Misión Adventista está tomada de la información fragmentada que se encuentra en los siguientes textos. IGLESIAS ORTEGA, Enoc. Presencia Adventista en Colombia. (sl): (sf), 263; WESTPHAL ROSS, Wilma. Soldados de la Cruz (sl), (sf), 125 p.

²⁴⁷ Después de la salida en 1919 del Rvdo Spencer, que había establecido el lugar de predicación y la base del futuro colegio americano, así como distribuido gran cantidad de publicidad escrita, la Misión fue encargada a la Señorita Matilde Pradilla Fraser (descendiente del Coronel James Fraser) quien la sostuvo por 10 años hasta la llegada del Misionero Prior T Smith en 1929. A partir de este momento, subraya Ordoñez, la Misión no dejó ya de enviar activos misioneros a Bucaramanga.

Ahora bien, las cifras de estas dos últimas denominaciones en ningún momento parecen exageradas; antes, por el contrario resultan –en este caso- intencionalmente conservadoras (seguramente los párrocos no querían mostrar a su obispo -y demás autoridades religiosas- una realidad que cuestionaba su labor pastoral). Con respecto a la Misión Alianza, y para hacernos una idea de su crecimiento en conversos que para la década los años 50's sobrepasaban ya los 400 miembros bautizados, Ordoñez nos muestra -antes de 1943- la expansión de esta *obra*, con Iglesias establecidas, hacia Chinácota, Durania, Bochalema, Arboledas, Salazar, Pamplona, y sobre todo, la Donjuana. Esta última *florecente congregación* –así calificada por Ordoñez- de especial memoria en la historia del cristianismo reformado en Colombia. Ordoñez narra así el inicio de la congregación en aquel lugar. Después de establecer la obra en Cúcuta

, - “se abrieron nuevos campos de predicación en los barrios y los alrededores y se puso los cimientos para una nueva y floreciente congregación en la pequeña población de la Donjuana, a 30 kilómetros de Cúcuta. Cuando Angulo [trátase acá del Misionero Venezolano] llegó a la mencionada población el cura se opuso por todos los medios al establecimiento del Evangelio en su parroquia, y en su afán de convencer al pueblo de las ‘herejías protestantes’ desafió a un debate público al ministro evangélico [...] Una muchedumbre considerable de gentes estimuladas por el interés y por curiosidad se dieron cita para presenciar la polémica. Los dos contendores hablaron largamente sobre varios aspectos de la doctrina: el sacerdote apelando a cada paso a los bien conocidos argumentos de los teólogos casuistas y al frágil refugio de la tradición; el ministro evangélico respaldando cada una de sus aseveraciones con el testimonio irrefutable de la palabra de Dios. Cuando dieron por terminada la polémica, el pastor Angulo se arrodilló en ese mismo lugar y levantó con voz firme una ferviente oración al señor suplicándole que bendijera Su palabra sembrada en aquel día. El sacerdote y sus feligreses, no encontrando otra cosa mejor que hacer, se arrodillaron también conmovidos quizá por la solemnidad de la Ocasión! Como resultado, un buen grupo de personas comenzaron a asistir a los servicios y pronto se levantó una fuerte Iglesia en el lugar”²⁴⁸.

El importante crecimiento del evangelismo Pentecostal ha sido también señalado por Hernández, aunque más recientemente. Para la zona de García Rovira, especialmente Málaga, Enciso y sus alrededores, este investigador del movimiento pentecostal en Colombia ha constatado un buen número de bautizados antes de 1943. Estableciendo los orígenes mismos de la Iglesia

²⁴⁸ORDOÑEZ, Francisco. Óp. Cit., p. 170

Pentecostal Unida de Colombia en la fracción de El Salado (Enciso), Hernández anota que allí, en junio de 1937, el recién llegado misionero Larsen, bautizó 52 creyentes, *sobre los que cayó El Espíritu santo*, según nos dice el autor²⁴⁹.

Numero que aumentaría significativa y rápidamente. En Bucaramanga, el Rvdo. Larsen, bautizaría sus primeros creyentes pentecostales hacia finales de 1937: se trataría de Amelia Tobito, una mujer de 27 años que asistía al templo presbiteriano, y cuatro personas más; con ellos organizaría la primera “Iglesia Evangélica Pentecostal” en la ciudad. Después, en diciembre de 1940, vendrían los bautismos de 6 nuevos miembros –entre los que se contaban los niños, Jorge y Campo Elías Blanco, futuros colportores de esta denominación en los alrededores de Bucaramanga y poblaciones aledañas; ya para 1942, concluye Hernández, reseñando el trabajo misionero de Larsen en Bucaramanga, la Iglesia pentecostal contaba con 30 creyentes bautizados²⁵⁰.

Finalmente, de la labor de los misioneros adscritos a la Cruzada mundial, específicamente de su *fruto en almas*, no hay mucha información; pero se sabe, por Ordoñez, que levantaron una importante Iglesia en Piedecuesta que fue ‘arrasada’ por *La Violencia* en el año de 1948. Sin crecimiento, al menos hasta 1943, nos queda la Misión cuadrangular que para el año de 1943 apenas se instalaba exitosamente en Bucaramanga. Sus progresos en materia evangelística vendrían después y se notarían en el barrio Santander y en Tona, pero, sobre todo, en el puerto de Barrancabermeja.

Es evidente pues, y así lo constata Restrepo Uribe, con preocupación, que los prosélitos del protestantismo aumentaron a partir de 1930. Las causas, esencialmente religiosas de tal crecimiento, son apenas evidentes: el fortalecimiento de las misiones ya existentes y la entrada de nuevas y dinámicas

²⁴⁹ HERNANDEZ, David. Óp. Cit. p. 53

²⁵⁰ Ibíd. p. 94

empresas misioneras conversionistas, moviéndose –no hay que olvidar esto- dentro de una nueva coyuntura política que permitió un mejor desarrollo del proselitismo heterodoxo, al menos legalmente; todo ello en pro del fortalecimiento de la *propaganda* protestante y la búsqueda de su fin primordial: el converso.

Pero, inmersos entre tantas cifras, tratando de acercarnos a la realidad del fenómeno conversionista, se nos ha escapado la esencia psicológica y aun sociológica que reclamaban para los nuevos protestantes (prosélitos) los dirigentes religiosos de la diócesis; esencia que recuperamos desde el discurso religioso católico, para dejar presente el ascenso de una nueva anomalía. Develada esta, quedaba también descubierto un nuevo peligro, un nuevo enemigo interno. En el contexto de una Iglesia que se consideraba asediada, por liberales, masones, socialistas y comunistas, al lado de ellos –y con ellos- el catolicismo veía levantarse, desafiante en número, un nuevo enemigo interno: el apostata.

Veamos, en primer lugar, qué respondían los directores espirituales a la pregunta de quiénes se hacían protestante. Sin duda, los malos católicos, respondían “los que quieren vivir más a sus anchas y vender su alma”²⁵¹. Dibujando ya un perfil negativamente moral del adepto al protestantismo, acorde con la doctrina de la gracia de Lutero que los dirigentes religiosos interpretaban relajadamente, el futuro converso se presentaba como un pérfido que escogía el protestantismo –y, sobre todo, sus doctrinas- para vivir en la depravación absoluta. “Cuándo yo sea un canalla, un andrajoso sin conciencia, - se anotaba desde Monseñor Villanova y Melendez- me echare al protestantismo”²⁵² ; y, reforzando esta imagen, el *catecismo antiprottestante* publicado en El Granito de Arena respondía que, “ a ejemplo de Lutero se hacen protestantes los viciosos, soberbios, impuros etc, ya

²⁵¹ Respuesta a la pregunta ¿quiénes se hacen protestantes? AANP. Fondo: Unidad Católica. Catecismo protestante. Julio 01 de 1901 ya Groot, hacia 1870, hacia esta aclaración sobre quienes se *pasaban* a las sectas de Lutero

²⁵² AANP. Fondo: Unidad Católica. Octubre 30 de 1931.

que el protestantismo no es para virtuosos humildes y castos, sino para poder dar rienda suelta a sus pasiones”²⁵³.

Debía quedar claro, añadimos con El Alcazar, que “no son ellos [los que se pasan a las filas del protestantismo] las que se distinguen por su elevada ilustración, por la bondad de sus costumbres, por su noble carácter, no. Hoy como ayer y como siempre –aclara el periódico parroquial- la mayor parte de los que se retiran de nuestros templos católicos y apostatan de la verdadera fe son los incautos víctimas de la ignorancia, del vicio, son seres pérfidos, [...]”²⁵⁴. Y es que, añade el obispo Afanador, los predicadores del error, encuentran sus adeptos, sobre todo “entre los católicos de mala vida que andan desavenidos con la moral y buscando una religión cómoda que les tolere el mal vivir”²⁵⁵ ; ¿no era acaso doctrina de Lutero – según los religiosos católicos regionales- pecar mucho para así salvarse?

Pero abandonemos el “perfil psicológico” del protestante para aclarar la considerada base sociológica del protestantismo; base que, en el fondo, -y desde una perspectiva académica- coincide con una ineludible realidad social y económica: los lentos avances de la modernización que permiten la recomposición de las redes simbólicas de salvación en los nuevos sectores rurales y urbanos. Así, reuniendo los diversos matices de la marginación social propia de los procesos de modernización en la categoría general de pobres, los dirigentes religiosos locales insistieron machaconamente en que los nuevos protestantes eran extraídos de los sectores sociales más bajos económica, social y culturalmente hablando.

Se afirmaba que la propaganda protestante ‘pescaba’ adeptos en los barrios pobres y alejados de los sectores urbanos y en caseríos y retiradas veredas dónde, al igual que en el caso anterior, no tenía una fuerte presencia la acción

²⁵³ ANNP. Fondo: EL Granito de Arena. Febrero 14 de 1932

²⁵⁴ Biblioteca Nacional. El Alcázar. Noviembre 29 de 1941

²⁵⁵ AANP. Fondo: Unidad Católica Pastoral de Cuaresma. Febrero 13 de 1931

sacerdotal (símbolo este de civilización). En este sentido irían los reclamos contra la propaganda protestante (en el punto de lo que aquí hemos considerado como otras formas de inducir en el error) que se aprovechaba de *pescar* sus adeptos entre lo mas –así considerados- pobre e ignorante de las ovejas.

¿Acaso, a propósito de la advertencia en lo religioso y en lo civil de haberse abierto en Bucaramanga la Misión protestante de Noorwood, no quedaba claro que, “Al favor del dinero los súbditos del protestantismo abundarán, porque ‘poderoso caballero es don dinero’ y ante el brillo del metal rojo serán también muy bien explicables las apostasías de nuestra fe”?²⁵⁶ ¿No confesaban los religiosos que la propaganda protestante se hacía a la sombra del dinero y pretendía engañar a los mas “sencillos”? Dando cuenta la prensa religiosa que un pastor adventista en Medellín rehuyó el debate con altas personalidades (sacerdotes y de la Acción Católica) que el arzobispo envió a que oyeran sus conferencias, esta concluía: “con esto se convenció el público asistente de su incapacidad para defender sus doctrinas ante personas doctas, y de su habilidad para engañar a los ignorantes”²⁵⁷ Un aviso permanente publicado en la misma revista resumía así la cuestión. “la propaganda protestante no se hace a base de discusión, sino de dinero de promesas y favores entre las masa ignorantes e inconscientes o entre las desesperaciones de la pobreza”²⁵⁸

Pero, haciendo una concesión, convengamos, con el presbítero Rodríguez Castro, en que hay excepciones a la “norma sociológica” anteriormente expresada; es decir que no todos los que se hacen protestantes son pobres e incultos y que a las filas de las sectas protestantes pueden ingresar gentes acomodadas e incluso instruidas. Volviendo al “perfil psicológico” (y aclarando la universalidad de este entre los que adhiriesen al protestantismo), dicho presbítero resaltaba, de todas maneras, su protervidad inherente. Si existe tal adhesión,

²⁵⁶ AANP. Fondo: Unidad Católica. Junio 01 de 1901

²⁵⁷ AANP. Fondo: Unidad Católica. Julio 18 de 1941

²⁵⁸ AANP. Fondo: Unidad Católica. Septiembre 20 de 1940

señalaba el presbítero con respecto a la excepción que más bien confirmaba la regla, “no se da semejante paso por convicción sino por entregarse en total desenfreno a las mas brutales y viles pasiones”²⁵⁹

Malos católicos, que ya es mucho decir en una sociedad donde Cultura era igual a catolicismo, pero además pobres e ignorantes, es decir pertenecientes al siempre temido pueblo, los más de 500 adeptos al protestantismo de los que hablamos al principio (y la lista, se temía, continuaría aumentando) no dejaban así de presentarse, a primera vista, como un peligro. Esta cuestión quedaba confirmada al notar, como es apenas evidente, que su adhesión al protestantismo, lo era también a sus doctrinas; doctrinas que se resumían –como ya hemos venido notando- en su anticatolicismo. Así pues, en la comodidad de pertenecer a una religión en la que, según los directores religiosos locales, “se cree lo que se quiere”, no faltaba hacer notar también –resaltando la peligrosidad del *cómodo y divertido nuevo credo*- que “para ser buen protestante hay que hablar mal de la Iglesia y del clero, cuantas veces mejor”²⁶⁰.

Tomemos, por su significación, una protestación de fe -con la votiva solemne de volver al catolicismo- para apuntalar mejor esta cuestión. Es la de Luis Jose Montañez, una de las varias que publicó el Granito de Arena (que sin duda puede ser, desde esta perspectiva, el testimonio de cualquier convertido al protestantismo) y de los que la Unidad católica resaltaba su carácter didáctico²⁶¹. Empezaba Montañez la protesta pública del protestantismo reconociendo el error cometido y señalando que: “Tres años de asidua concurrencia a la capilla evangélica fueron más que suficientes para convencerme de que allí sólo se

²⁵⁹ RODRIGUEZ CASTRO, Arturo. Óp. Cit. p. 52

²⁶⁰ AANP. Fondo: Unidad Católica. Febrero 03 de 1939

²⁶¹ Sobre las protestas , el periódico diocesano aclaró: “Ha comenzado en Cúcuta el regreso al seno de la Iglesia católica de personas que engañadas fueron a dar en las redes mortíferas de los protestantes evangélicos. Los periódicos católicos de esa ciudad han venido publicando protestas de desengañados. El buen ejemplo de los que han regresado al regazo maternal de la Santa Iglesia seguirá atrayendo a otros muchos. AANP. Fondo: Unidad Católica. Febrero 05 de 1932

profesa odio sistemático al clero católico y se insulta el Papa de una manera vulgar y fanática [así como] se profana la Palabra de Dios con la caprichosa interpretación de las sagradas escrituras". Esta es pues la confirmación que todo el objetivo atribuido por el catolicismo a la propaganda protestante se encarnaba en el nuevo prosélito, en el fruto del protestantismo.

Habiendo aprendido mediante el contacto con el protestantismo el objetivo central atribuido a la propaganda herética, es decir hablar mal del catolicismo, pasando – además- a ser un activo propagandista del error, el apostata habría pues de convertirse también en un peligro, en un nuevo peligro; religioso en primer lugar. Pero también, por efecto complementario (no hay que olvidar que estamos hablando de una república legalmente confesional), el adepto al protestantismo era un enemigo político.

Así los “conversos en masa” de Norwood en Tona, resultaron ser, según testimonio del presbítero Novoa, guerrilleros liberales de gran actividad durante la guerra de 1899-1902; de hecho, según éste religioso, Norwood a ayudo con bastante interés a desarrollar la revolución de 1899. En la misma época, los presbíteros de Bucaramanga habían advertido que la capilla fundada por el señor Norwood era, “a no dudarlo, la ‘fabrica’ de súbditos extranjeros en el corazón de nuestra misma patria”, y que de allí, el día de mañana, saldría “el futuro ejercito protestante [compuesto, entre otros, “por los espíritus fuertes del liberalismo”] que no será jamás el ejercito que defienda al gobierno conservador y católico”. Con el tiempo, la unidad católica, publicaría varios comentarios que se pueden sintetizar en este aviso “el protestante colombiano es un traidor a la patria” (años 20’s); y aclaraba que “toda la campaña del protestantismo se proponía desalojar al catolicismo y destruir la unidad religiosa” (años 30’s y 40’s)

CAPITULO VIII

LA CRUZADA

En la Lucha encarnizada
Nuestra capitana irá
Es la virgen inmaculada
Que la victoria nos dará

Es la fe de nuestros padres
que nos van a arrebatarse
dejemos de ser cobardes
y empecemos a luchar

En julio de 1943, los católicos bumanguenses oirían al pastor adventista William Baxter afirmar en el teatro Peralta que “el Papa de los católicos era la bestia del apocalipsis, el catolicismo una inmundicia, la imagen del sagrado corazón de Jesús un matacho, y la virgen una cualquiera”²⁶². En la efervescencia del momento el Consejo de Bucaramanga, interpretando el sentimiento del pueblo católico que representaba, protestó contra lo primero y los directores espirituales de la parroquia llamarían a una *cruzada por la fe* sin precedentes.

Con respecto al llamado de los directores espirituales, las acciones se encaminaron a *contrarrestar el pernicioso influjo de la herejía y enardecer los ánimos* utilizando el pulpito y la prensa católica. Para lo primero habría que ofrecer *una orientación ideológica sobre la doctrina protestante en paralelo con la católica*; para lo segundo, “en los primeros días del mes de septiembre llegó a la ciudad el padre Botero y dictó una conferencia sobre todas las inmoralidades y atropellos a

²⁶² ANNP. Fondo Unidad Católica. El Granito de Arena. La Epopeya Por la Fe. Noviembre 20 de 1943

las creencias católicas realizadas por los protestantes en varias partes de la república”²⁶³.

La orientación ideológica habría de hacerse desde textos como los del Sacerdote Jesuita Eduardo Ospina *El protestantismo. Su estado real a la luz de la Historia y su doctrina a la luz de la Biblia*. Para mostrar el tono de los comentarios a los capítulos de Ospina que hace la prensa católica, reseñamos aquí el que se hace al presentar el Capítulo primero: los orígenes y el estado actual del protestantismo: “ van a ver los católicos como la historia, maestra de la humanidad, pone ante los ojos la excelsitud eminente de la Iglesia, desde su fundación por Cristo, y a la vez el nacimiento afrentoso del protestantismo, al cabo de 16 siglos, en un ambiente de paganismo y arrullado por personas de costumbres nauseabundas” ²⁶⁴.

Sobre la Conferencia del Padre Botero, *los horrores* por él narrados, no debieron ser muy distintos al ítem de los abusos de los protestantes reseñados por los presbíteros jesuitas Restrepo y Álvarez en su importante artículo diez años del protestantismo en Colombia²⁶⁵. Allí se hace un despliegue detallado sobre temas sensibles como la iconoclastia (sobre todo contra las imágenes de María), y el anticlericalismo de los herejes, así como violencias hechas contra los católicos en diferentes partes del país.

Por ejemplo, dice el artículo, En Puerto Tejada (Valle), el año de 1934 *le sacaron los ojos una imagen de la Virgen, la colgaron de un árbol y le prendieron fuego*. En Peralonso (antiguo Cabuyal), además de atacar a la virgen, *el jefe protestante atacó a machete al P. Botero O. F. M., cuando se dirigía a confesar a un enfermo*. En La Tebaida, corregimiento de Armenia, *atacaron a bala los protestantes a los*

²⁶³ *Ibíd.*

²⁶⁴ ANNP. Fondo Unidad Católica. Danza del El protestantismo Católica Septiembre 03 de 1943.

²⁶⁵ RESTREPO, Eugenio y ALVAREZ Juan. Diez años de protestantismo en Colombia Estadísticas y causas de su avance arrollador. *En*: Revista de la Universidad Javeriana. Bogotá: No 100. Vol 30. Jul-Nov de 1943. pp 229-244

fieles que asistían a la procesión de la Inmaculada. Este tipo de hechos se repiten en Duitama y Viotá (Cundinamarca), Medellín, Rionegro y Sonsón en Antioquia, Cali y Bogotá. Además, concluye el aparte, *tenemos noticia ciertas de otros abusos, algunos de los cuales nos resistimos a denunciar por lo indecorosos, y por razones prudenciales*

Culminado este pasó que, tenía como objetivo enardecer los ánimos por medio de la prensa y el pulpito se pasaría a uno de los momentos claves de la campaña antiprotestante. En Bucaramanga, directores religiosos, organizaciones católicas, prensa católica y adicta a la causa (incluyendo una radiodifusora de la ciudad), políticos connotados, estudiantes, profesores, y laicos en general llevarían cabo multitudinarias manifestaciones de fe durante los meses siguientes al grito de *alerta Católicos!*

Siguiendo las directrices jerárquicas las manifestaciones las iniciarían la Acción Católica.²⁶⁶ Reunidos en el atrio de la Iglesia de San Francisco, y animados principalmente por la Juventud estudiantil Católica, el 3 de septiembre de 1943 partieron de allí:

“500 jóvenes entusiastas y resueltos que recorrieron las principales calles entonando himnos al corazón de Jesús y a la santísima Virgen y Vivando al Papa y a la religión católica. los manifestantes se dirigieron a la casa principal de los protestantes y allí algunos jóvenes oradores, con jugosos y elocuentes discursos, enardecieron a las multitudes invitándolas a la esforzada defensa de su patrimonio religioso; se encaminaron luego a las casas cúriles a ofrecer su concurso a los párrocos quienes, a su turno y en emocionantes improvisaciones felicitaron a los *cruzados* y los invitaron a seguir adelante en su campaña defensiva. Los jóvenes después de vivir a los párrocos, pidieron que se les abrieran los templos en donde entraron a orar por breves momentos”²⁶⁷

²⁶⁶ Es de recordar que ya para 1941, esta organización religiosa contaba en Bucaramanga para defender su fe, con el Círculo de Caballeros Católicos; La Asociación de la Juventud Católica (Masculina y Femenina); Juventud estudiantil Católica (Masculina y Femenina); Asociación de Señoras Católicas; y la Juventud Obrera Católica (Masculina y Femenina) Biblioteca Nacional, El Alcázar. Agosto 30 de 1941

²⁶⁷ ANNP. Fondo Unidad Católica. Septiembre 03 de 1943

Al finalizar la reseña de esta acción, los directores religiosos pedían y recomendaban que, “quiera Dios que todos los jóvenes imiten este nobilísimo ejemplo de los bumangueses y se enrolen en las filas de esta cruzada para luchar por:

esta doctrina santa
por siempre vencedora
que en el mundo disipa
las tinieblas del mal
para todo infortunio
consuelos atesora
y un lábato sublime
ostenta por señal²⁶⁸

A ésta primera manifestación, que degeneró en una gresca con la policía Departamental, seguiría una réplica mucho más multitudinario dos semanas después, el 14 de septiembre; la nueva manifestación incluía, además de la defensa de fe, una protesta pública contra lo que consideraron *abusos* de esta institución departamental y de un gobierno local liberal. La unidad Católica reseño así, la nueva *gran manifestación de los católicos*, esta vez ante la presencia del Obispo

“El jueves pasado se efectuó en B/manga la mas esplendida demostración de fe católica. Desfiló por las principales calles de la ciudad una grandiosa manifestación a la cual asistieron más de 5000 almas por la defensa de su fe y como expresión de protesta por los recientes atropellos cometidos por la policía contra la conciencia católica (...) en el parque García Rovira hablaron, el presbítero doctor Manuel Sorzano González, párroco de la Sagrada Familia (...) José J Amaya y Juan C Martínez quienes arengaron a la multitud en vibrantes discursos (...) también hablo el gobernador exaltando las virtudes de la mujer santandereana(..) concurrieron además representaciones de los pueblos vecinos (...)²⁶⁹

En los recuerdos de la Epopeya por la Fe, que además resalta que fueron 20.000 los creyentes que tomaron parte en esta manifestación, se insertan apartes del *vibrante* discurso del presbítero doctor Manuel Sorzano, párroco de la Sagrada Familia dirigido a la augusta presencia del Obispo. Nuestro cura, dice el artículo,

²⁶⁸ *Ibíd.*

²⁶⁹ ANNP. Fondo Unidad Católica. Septiembre 24 de 1943

recoge el eco de esa alerta clamorosa y unido a sus hermanos en la fe, se aprestó también en la lucha contra los heresiarcas:

Excelentísimo señor, este pueblo católico de Bucaramanga, ungido la fuerza incontenible de su fe y conducido por las luces de la sabiduría eterna viene a depositar en vuestras manos de pastor de la Iglesia y príncipe de la jerarquía, la promesa solemne de mantener desplegada con honor y victoriosamente la bandera de la catolicidad a cuya sombra ha vivido, porque en su amoroso regazo todas las generaciones encontraron la cuna, ennoblecieron en el hogares y se santificaron el sepulcro. Consuelo grande para vuestro corazón de obispo, tiene que ser el espectáculo de un pueblo que en medio de la apostasía universal, cuando los altos valores del mundo hacen crisis y el edificio gigante escuela de civilización cristiana se estremece y tiembla sacudido por los huracanes del mal, afirma delante de Dios y de los hombres que nada será capaz de derribar los perfiles enhiestos de su fe religiosa y que está dispuesto a ofrendar por ella la tranquilidad de su vida, las energías de su voluntad y el torrente de su sangre. Porque estas manifestaciones, excelentísimo señor, tiene ése sentido inconfundible empeñado en lucha abierta y vigorosa para desterrar de su seno al lobo artero y rapaz que ronda el rebaño de la sociedad católica de Bucaramanga²⁷⁰

El artículo concluía resaltando que, Bucaramanga:

fiel a su tradición secular de Cristianos Valerosos ha levantado su voz que resuena pregonando a los horizontes de la patria como un grito de alerta y una orden de combate: no queremos protestantes. Y nuestro reclamo permanecerá invariable y clamoroso mientras la ciudad soporta la presencia de los herejes. Así serena el alma, tranquila y sosegada la conciencia y firme el corazón seguiremos adelante porque es Cristo el capitán de la cruzada y será nuestra la victoria final

Las manifestaciones multitudinarias que no mermaron hasta noviembre, presentaron en su estructura una organización similar. Para hablar más de cerca de ellas, es decir, desde el punto de vista del laico de a pie²⁷¹, tomaremos en

²⁷⁰ ANNP. Fondo Unidad Católica. El Granito de Arena. La Epopeya Por la Fe. Noviembre 20 de 1943

²⁷¹ El campesino, al que se le explicaban las cosas de manera sencilla, didáctica diríamos, como los casos de los amigos Carlos y Luis quienes conversaban sobre estos eventos. “ cerca de la puerta del sol /.../ conversaban dos amigos campesinos (Carlos y Luis) lo siguiente: - estuviste el domingo en la concentración? – como no, si soy católico santandereano y soy capaz de dar mi vida por la fe! Los protestantes han venido a desafiarnos y, como los monos... <no saben en qué palo trepan>... De Santander pueden salir mal librados si no se van a prisa. Aunque los defiendan las autoridades y los masones, yo soy capaz de reunir en mi vereda mas de 1000 compañeros y venir a la ciudad para enseñar el camino de salida a los luteranos. No me explico porque las autoridades mandan a la policía que nos eche garrote y nos ponga en el pecho la pistola mientras que a los protestantes los amparan dejándoles en libertad de repartir hojas volantes que son una porquería,

cuenta el sumario por el cargo de asonada contra la casa del Pastor Guillermo Baxter, presentado por el Abogado Ricardo Serpa contra: Pablo Ramírez, Deogracias Hernández, Custodio Hernández, Pedro Manosalva, participantes activos de la manifestación del 5 de Noviembre²⁷². En este sumario se puede ver más de cerca, incluso en detalles que la prensa católica no reseña –en especial los motivos de la intervención policial- el desarrollo de las marchas antiprotestantes.

En primer lugar, como ya hemos mencionado, la planeación de las marchas se hacía por la acción católica en coordinación con los párrocos de la Ciudad y comunidades religiosas masculinas (franciscanos y Jesuitas principalmente), desde una casa cural o el atrio de la iglesia, donde la multitud se reunía. Preguntado a Pablo Ramírez que *si tenía conocimiento de que el día 05 de los corrientes iba a celebrarse una manifestación católica*, este contesto: *yo sabía que iba a ver una manifestación católica contra Baxter Lo supe el día anterior en el atrio de San Laureano que me dijo un compañero de la Acción Católica de Nombre Floro N... me recomendó que viniera*²⁷³. En esta ocasión, el interrogado, que también participó en la manifestación del 03 de septiembre, recuerda que, para “la primera que organizaron los colegiantes que fue cuando sacaron trompetas y tambores²⁷⁴ (...) hubo una reunión primera en la casa cural ahí en la sagrada familia para preparar la manifestación que empezaría en San Laureano²⁷⁵”

y hasta les permiten que hasta se las den a niños inocentes, y que las echen por la ventana en las casas decentes. De modo que hasta las autoridades y policía hasta tienen la vergüenza de llevarnos al calabozo, y allá aconsejarnos que nos hagamos adventistas y así recibir dinero y alcanzar libertad... Por eso llenos de ira santa hacemos ahora concentraciones pacíficas a fin que vean que no somos cuatro ni ciento”....

²⁷² CDHIR sumario por el cargo de asonada contra la casa del Pastor Guillermo Baxter, presentado por el Abogado Ricardo Serpa contra: Pablo Ramírez, Deogracias Hernández, Custodio Hernández, Pedro Manosalva, participantes activos de la manifestación del 5 de Noviembre

²⁷³ *Ibíd.*, p. 20

²⁷⁴ *Ibíd.*, p. 20

²⁷⁵ *Ibíd.*, p. 20

De allí se pasaba a lugares que pudieran albergar la gente que iba llegando. Para el caso de la manifestación en cuestión, se escogió el patio del colegio de San Francisco, en primer lugar y luego, el atrio, lugares desde donde empezaban los primeros Vivas a la religión, a Cristo Rey, a la Virgen, al Papa, se arengaba a las multitudes y finalmente se organizaba el orden de la manifestación. Llegamos a San Francisco, Dice en su indagatoria Deogracias Hernández, residente del sector, allí vimos mucha gente en el patio del Colegio, echando vivas a la Virgen y reunidos. Pablo Ramírez quien llegó Tarde a “escuchar el Rosario” dice que “al finalizar salieron unos pocos y echaron a decir que había que hacer una manifestación de los católicos contra el viejo Baxter y que había que con la espada en la mano estar firmes para defender los derechos de la religión; hablaba era un colegiante... debía ser de los jesuitas... estaba vestido de negro²⁷⁶. Ahí frente a los otros oradores estaba un padre franciscano... Ese padre también se echo un discurso ”. ²⁷⁷

Con respecto al orden de la manifestación todos tenían su lugar. Adelante debía ir el Cuadro de la Virgen cargado por un hombre sobre su cabeza; “que el que llevara la imagen la llevara en la cabeza, quería decir que fuera poseído de la fe”²⁷⁸; decía Pablo Ramírez citando al padre franciscano que los arengaba. Echaron la imagen adelante....(continúa el interrogado) Y salió la formación con los tres padres franciscanos. Atrás, la multitud compuesta en su gran mayoría por hombres, algunas mujeres y niños. Antes de salir, a los primeros se les recomendaba llevar armas, a los últimos piedras y a todos, comenta el joven Custodio Hernández, “nos dieron unos papeles para que prendiéramos en las puertas, los cuales decían lo siguiente: No queremos protestantes, y además unos versos los cuales pongo de presente que me los dio un profesor del Instituto Virrey Solis”²⁷⁹.

²⁷⁶ Ibíd., p. 19 v

²⁷⁷ Ibíd., p. 19 v

²⁷⁸ Ibíd., p. 13

²⁷⁹ Ibíd., p. 13

Sobre los que no llevaban armas, pues algunos pocos iban armados de cuchillos, peinillas y cachiporras, se les dio cuchillos y palos en el atrio, dice Pablo Ramírez y añade “pero era poco eso y entonces unos cogieron piedras”. La razón de armarse era específica y los cuatro interrogados la respondieron al unísono: era para actuar en defensa de la religión “por si algún protestante le tiraba al cuadro de la Virgen para hacernos retroceder” dice Custodio Hernández citando las palabras de un tal padre Arango, franciscano,(...) que eran de los de “La mayor parte de los agitadores de la dicha manifestación”; concluye Hernández.

Así, azuzada, armada y ordenada tras la imagen de la Virgen, partía la manifestación rumbo a la *casa adventista*, para rezar el Rosario. Interrogado el joven Custodio Hernández de porque motivos iban a rezar el rosario frente a la casa de los adventistas y no en la capilla de los Franciscanos, este contesto: “El padre Arango nos dijo que porque en la casa de los adventistas la Virgen había sido atacada y por eso había que ir a rezar allá”. Por el camino de la Avenida Camacho hasta la calle 7 de agosto, la multitud gritaba Vivas a la Religión y versos del canto antiprotestante, según oyó el Teniente Pabon Landazabal, quien previamente había instalado un cordón policial; esto, porque había sido avisado por teléfono que “ un grueso grupo de gente que se hallaba en la capilla de los franciscanos se dirigía a la casa o templo de los adventistas, temiendo que se fuera atacar a dicha casa ya que con anterioridad se había sucedido caso semejante”.

Ante el cordón policial, la muchedumbre se detiene. Los directores espirituales ordenan rezar el rosario. “Cuando terminaron de rezar, un “padre” que venía a la cabeza de la manifestación, lo mismo que otros, les insinuó que fueran hacia sus casas, e inmediatamente se ausentaron. Quedando los manifestantes, no todos en grupo sino tumultos”, informó el Teniente. Sin duda se quedaron los recalcitrantes; los que en aquellas manifestaciones pescaban en río revuelto. Aquellos que,

según el testigo Remigio Hernández, se “dieron a dialogar sobre el hecho de que debían sacar al protestantismo de esta ciudad, y siguieron hablando en contra de la policía, diciendo que dicha institución era la que estaba alcahuteando los protestantes y a los adventistas y que por lo tanto había que darles duro a los policías, que había que traer armas, lo mismo que cal en los bolsillos y en pañuelos para que cuando la policía fuera a impedir les echarán en los ojos y luego los desarmaran y les quitaran los bolillos y les dieran con ellos mismos, pero que había que darles duro. Que si el gobierno del presidente López no sacaba a los protestantes, tenían ellos mismos que sacarlos de allí”²⁸⁰. Aquellos que, a la par que gritaban los consabidos Vivas a la Religión, también les gritaron a los policías desde lejos, una vez terminado el Rosario, y cuando ya quedaban pocos en actitud amenazante “hijos de puta , asalariados, disfrazados, arbitrarios”²⁸¹; aquellos que finalmente al salir el pastor Baxter descargaron contra su casa las piedras y trataron de allanar su morada (en el informe el teniente Pabon divide los dos momentos de la manifestación: el del Rosario y el de los desórdenes).

Ahora bien, la descripción de las jornadas de la segunda mitad del año de 1943, en los aspectos meramente religiosos que hemos querido resaltar aquí, no estaría completa en éste aspecto sin mencionar el corolario que generó la intervención diplomática. Nos referimos a la actitud intolerante, tomada como valor positivo de todo cruzado en posición de la verdad. Y sería la Asociación de Señoras Católicas de la ciudad (una vez más la Acción Católica) *francamente empeñadas en la defensa de su fe*, quienes impulsarían la intervención del Embajador norteamericano que nos llevaría a clarificar el corolario religioso de esta jornada.

²⁸⁰ *Ibíd.* p. 8

²⁸¹ *Ibíd.* p. 8

Así, además de *la gallarda participación* de la Acción Católica juvenil y estudiantil²⁸², la Asociación de Señoras Católicas de la ciudad dirigirían “sendos telegramas al presidente de la república y al Nuncio interesándoles a favor de esta cruzada por la fe de los colombianos”²⁸³ Igualmente, “suscribirían un mensaje dirigido al jefe de las misiones protestantes en sur América, y que entregara personalmente en Estados Unidos el doctor Jacome Valderrama, puntualizando las grandes dificultades que en todas las naciones americanas se están presentando por el motivo de la propaganda de los pastores protestantes y la barrera que los tales misioneros están levantando para impedir el acercamiento de la buena vecindad y de solidaridad continental”²⁸⁴

La intervención diplomática no se haría esperar. A finales de noviembre, *en los días de la gran campaña antiprotestante*, llegaría el Embajador norteamericano, Arthur Bliss Lane. De sus reacciones *ante el problema religioso creado por la penetración protestante* El Alcázar pudo conocer lo siguiente:

“que el diplomático, en guardia de las buenas relaciones de los dos países y del respeto que profesa a la Iglesia católica, hoy con 40 millones de fieles en su país, reprueba la diatriba y las injurias lanzadas por los pastores contra la Iglesia y sus ministros. En sus manos tenía el folleto que los protestantes hicieron circular con motivo de la feria del libro y expresándose duramente contra esa propaganda desleal, nos manifestó que en la conversación que tuvo con los pastores había hecho la debida censura.

Que el tenía conocimiento (...) de que las altas directivas protestantes exigen a los pastores el mayor respeto para la religión del estado en que viven y que sabía que era

²⁸² Resaltada por los directores y directoras de los colegios, institutos, liceos y escuelas católicas de la ciudad pertenecientes a la confederación nacional de colegios privados católicos de Colombia.

Ante las ofensa prorumpida al Papa. Los directivos educativos señalaban que “(...) lo que más consuela es la actitud de cruzados asumida por la juventud. Destacamos sobre todo el ejemplo de alta educación religiosa que han dado todos los colegios católicos que es norma valiente de fe y de patriotismo.

Firman los directivos a cargo de 2900 alumnos de los Colegios de la Presentación, de la Santísima Trinidad, de las Mercedes, de santa Rosa, Liceo Infantil, Col de Santa teresita, Lic. Del Niño de Praga, Instituto femenino, Colegio San Pedro Claver, Instituto. Virrey Solís, Instituto Técnico radio Comercial y Colegio García Rovira AANP. Fondo: El Granito de Arena, Septiembre 18 de 1943. Apuntes y glosas; la defensa de la fe.

²⁸³ ANNP. Fondo Unidad Católica. Septiembre. 10 de 1943. Sección ecos parroquiales

²⁸⁴ ANNP. Fondo Unidad Católica. Octubre 01 de 1943.

norma de esas directivas, también el que los pastores no hicieran proselitismo entre nosotros. Lo que nosotros entendimos como que los ministros deberían contentarse con atender a los correligionarios que hubiera con anterioridad a su venida sin usar propaganda para conquistar nuevos²⁸⁵

Sin embargo, las censuras y la aclaración sobre el proselitismo heterodoxo del embajador, quedaría en entredicho cuando se conoció su respuesta a la carta que enviara el Presbítero Eusebio Ricaurte el 8 de Diciembre. En dicha respuesta, considerando los reclamos del Presbítero Ricaurte²⁸⁶ anotaba que “ la única solución es el ejercicio de la máxima tolerancia por ambas partes”

¿Tolerancia? Cómo se podía pedir esto cuando, comentaba El Alcázar “En su estancia, (en Bucaramanga) supo de nuestros empeños impedir que los pastores de su país adelantaron en silencio y sin estorbos la obra de corrupción de las conciencias, oyó los cargos contra la propaganda herética y prometió su concurso para obtener de los propagandistas un cambio de método, una disminución en la agresividad de su beligerancia y respeto total a la Iglesia Católica y a sus ministros”. Mas adelante, cuando se enteraron que el Embajador *era Protestante y Presbiteriano, que es la que mayor número de prosélitos está ganando en nuestra patria*, constatarían que el diplomático era mas parte del problema que de la solución. “¿Tendrá su excelencia parte y acción en este congreso o será una pura y simple coincidencia? Somos muy poco devotos de la casualidad cuando se trata de cuestiones de esta índole y no hemos olvidado la respuesta de su excelencia a monseñor J. E Ricaurte”²⁸⁷

²⁸⁵ Biblioteca Nacional. El Alcázar Enero 29 de 1944

²⁸⁶ “No hacen ningún favor, excelentísimo señor, con venir (los misioneros) a quitarnos la fe ni con pretender dividir nuestra nacionalidad que tiene como vínculos principal de su unidad la fe católica que todos profesamos. Nos ultrajan en lo más querido que tenemos. No les reconocemos tampoco derecho de quitarnos la moral pues ellos enseñan siempre doctrinas contra el matrimonio le niegan la dignidad sacramental y quieren imponernos el libertinaje que destruye el hogar y el honor de la familias, con lo cual están creando en Colombia los más graves conflictos sociales. ¿Si esos misioneros tienen tanto celo porque no se dedican más bien a convertir y salvar a tantos millones de personas que allá en el país de vuestra excelencia no tienen religión? Publicada en El Alcázar Ene 29 de 1944

²⁸⁷ Biblioteca Nacional El Alcázar Marzo de 1944

Pero Volvamos a la solución dada por el Embajador, es decir el ejercicio máximo de la Tolerancia. La respuesta inmediata que se dio fue en el terreno de la Política. Así se preguntaban comentando la solución que, ¿podría acaso los agentes del eje inundar a la América democrática con su estructura totalitaria en nombre de la tolerancia. Les abriría la puerta de la nación para modelarlos de garantía el gobierno norteamericano? ²⁸⁸ Aunque en este caso de repuestas el otro sigue siendo el enemigo (el eje), en el terreno de la dogmatica se respondería sin evasivas.

“ es intolerante nuestra religión? Las respuesta es sencilla y clara: Si; lo es en nuestros dogmas en nuestra teología (...) somos intolerantes en la dogmatica. Una religión puede ser verdadera y está es la católica /.../ Jesucristo fue intolerante /.../ los apóstoles fueron intolerantes (...) de manera que en los dogmas somos realmente intolerantes, como es intolerante no ya la verdad de fe sino toda verdad. El 2 por 2 no tolera ser cinco; el jardinero no tolera la mala hierba; el maestro no tolera la respuesta errónea; el médico no tolera la enfermedad (...) desde el momento en que estoy convencido de que algo es verdad, ya empiezo a ser intolerante con todo cuanto contradice a una convicción. Y así ha de ser”²⁸⁹.

Concluyamos lo esencial de esta jornada, de esta Epopeya por la fe, de esta Cruzada que partió, en lo inmediato, de las afirmaciones del Pastor Baxter en el Coliseo Peralta, con una observación final. La que realizaron los presbíteros Restrepo y Alvares al anotar en la Revista Javeriana de Bogotá que dicha acción no podría menos de presentarse sino: “como un alto ejemplo de organización y de conciencia católica y nacionalista”²⁹⁰. Desde esta perspectiva el sentido pragmático que le hemos querido dar a esta narración final, que hemos hecho lo más exhaustiva posible, parte de esta anotación de 1943. Bucaramanga reaccionaba organizada y con conciencia católica contra la herejía.

²⁸⁸ Biblioteca Nacional. El Alcázar Febrero 12 de 1944

²⁸⁹ ANNP: Fondo Unidad Católica. Marzo 31 de 1944 Sección instructiva. Intolerancia

²⁹⁰ RESTREPO, Eugenio y ALVAREZ Juan. Óp. Cit. p. 238

En primer lugar la fecha, la fecha, 1943, y la publicación del artículo cuyo subtítulo era estadísticas y causas de su avance arrollador daban cuenta de un hecho cierto: *Colombia, ya está tomada*. La herejía ya había sembrado su semilla en la nación. Bucaramanga, parte de la jurisdicción eclesiástica de Pamplona era prueba fehaciente de ello. Allí, nos dice el artículo:

“El Evangelista Colombiano, periódico presbiteriano de Mr. Allan, intensifica sus ataques a la iglesia, al dogma, al clero; la Alianza Escandinava siembra la cizaña en hojas y libros; los Pentecostales escandalizan a las gentes sencillas con las más burdas blasfemias. Pero quienes han batido el récord de la difamación son los Adventistas del Séptimo Día. Su jefe en la ciudad, Mr. William Baxter, ha estado dando conferencias en el coliseo Peralta sobre temas tan extravagantes como: el libro que San Juan se comió. ¿Sería por hambre que se lo comió?”²⁹¹

Igualmente y por las mismas fechas, la prensa local, ofrecía balances de ese avance arrollador:

“Las sectas protestantes de los Estados Unidos se propusieron construir aquí las columnas de asalto sobre las creencias de nuestro pueblo esencialmente nutrido por las creencias. Siete casas protestantes donde se realizan cultos, con teatros para conferencias pública de carácter científico religioso, una escuela de niños y niñas, lluvia de hojas volantes en los teatros y en las calles públicas, un curso bíblico por correspondencia, una revista titulada el evangelista colombiano, propaganda en la prensa, recogida en las calles a los niños con dinero, visitas a los obreros sin trabajo y a las viudas pobres con ofrecimiento de dinero y mejoramiento económico a cambio de las conciencias, tal ha sido el trabajo intenso de asalto y de violación a la delicadeza de nuestro pueblo”²⁹²

Estas “danzas del protestantismo” es lo que hemos querido desarrollar de manera mas detallada en las paginas anteriores, al reseñar las misiones, los misioneros, la literatura herética y otras formas de inducir al error, el número posible de adeptos, los lugares de culto entre otras. De ello, de este establecimiento dio cuenta la literatura católica por la esta época. La organización de la Cruzada, prueba a su vez de la organización católica, no es pues casual. La herejía en la diócesis había pasado a ser una realidad nefasta, maligna si se quiere. Atrás quedaban los viejos comentarios de que el pueblo de la diócesis no osaba hacerse protestante; atrás

²⁹¹ RESTREPO, Eugenio y ALVAREZ Óp. Cit. p 237

²⁹² AANP. Fondo: El Granito de Arena. Noviembre 20 de 1943

quedaba el relato victorioso del presbítero Novoa que, hacia 1928, arrojaba un balance absolutamente negativo sobre el proselitismo hereje de los presbiterianos.

De otro lado, los comentarios de los directores espirituales a cada una de las acciones de los protestantes y su proselitismo heterodoxo, ayudo a definir, al calor del debate religioso, de un claro espíritu de contrarreforma, la concepción de la herejía en los laicos. Bien sea desde la historia eclesiástica del protestantismo, desde la apologética, la dogmática, la controversia doctrinal (ayudados incluso de intelectuales católicos comprometidos en la defensa de la fe), todo ello permitió configurar el sermón sobre la herejía de claras posturas antiprotestantes que se difundieron profusamente en la diócesis. La reacción frente a la herejía descrita en este capítulo final coloca en perspectiva su eficacia. El laico bumangués, y también fuera de esta parroquia, había interiorizado ya el sermón y de una manera organizada asistía a las manifestaciones multitudinarias dando cuenta así de su conciencia católica.

CONCLUSIÓN

La continuidad de nuestra conversación es uno de los imperativos fundamentales del orden social.

Berger

La conclusión más importante de este trabajo es el posicionamiento del catolicismo diocesano como sistema religioso legitimador. Es decir y siguiendo a Berger, como una institución que interpreta el orden social en términos de un orden omnímodo y sagrado del universo y que a su vez relaciona el desorden con ese inmenso abismo del caos que es el más antiguo antagonista de lo sagrado²⁹³. En esta ocasión el antagonismo fue el protestantismo. Definido desde una postura dogmática como una religión invertida, como una no-religión, al no poseer las notas que el mismo catolicismo definió para la religión verdadera, fue inmediatamente identificada con las fuerzas de las tinieblas.

Al hablar de la génesis del protestantismo, Groot lo remonta al primer *reptil tentador*²⁹⁴. ¿No aclaramos desde el principio que el protestantismo se consideraba una invención satánica? Fue precisamente esta consideración la que le dio su fuerza a las campañas de resistencia contra ese accionar non santo, que definimos en los primeros siete capítulos de este trabajo. “Ir contra el orden social es siempre correr el riesgo de sumergirse en la anomia”, nos dice Berger. “Pero ir contra el orden social, legitimado por la religión es fusionarse con las fuerzas primigenias de las tinieblas”, aclara este autor²⁹⁵

En este sentido, la herejía, fue la novedad religiosa que permitió que el catolicismo diocesano saliera bien librado como sistema religioso legitimador del orden social. En primer lugar, Motivó la unidad de los fieles católicos en el romano pontífice,

²⁹³ BERGER, Peter. Óp. Cit. p 55

²⁹⁴ GROOT, José Manuel. Óp. Cit. p.170

²⁹⁵ BERGER, Peter. Óp. Cit. p. 55

contra quienes se rebelaron los heresiarcas continuando la Reforma católica de esencia Tridentina, iniciada en las diócesis novogranadinas desde 1835. En segundo lugar fortaleció la doctrina religiosa antimoderna que los directores religiosos se esforzaban en extender en franca revancha contra un liberalismo de ingrata recordación. En tercer lugar fortaleció las organizaciones católicas, especialmente la *Acción Católica*, "la participación de los laicos en el apostolado jerárquico de la Iglesia", que le permite al sacerdote llegar a lugares, personas y medios que unas u otras circunstancias no le dejan alcanzar con su acción propia; no olvidemos que la Cruzada, antiprotestante en Bucaramanga, fue organizada por esta activa organización religiosa. En cuarto lugar motivo una importante campaña por la Buena prensa, para combatir mediante hojas sueltas, periódicos, libros y otros escritos debidamente aprobados por la autoridad eclesiástica, para combatir *el error*. De hecho sin esa fuente, este trabajo no hubiera podido realizarse, acercando además los fieles a su párroco. En quinto lugar estimuló las representaciones religiosas, en especial la devoción Mariana, como se recordara, vencedora de todas las herejías y otras de clara sentido de contrareformista como la del Sagrado Corazón de Jesús.

Finalmente, todo ello redundaría en un laicado combativo, identificado plenamente con la causa de la Fe:

Es la fe de nuestros padres
que nos van a arrebatar
dejemos de ser cobardes
y empecemos a luchar
(canto antiprotestante)

FUENTES Y BIBLIOGRAFIA

1. FUENTES PRIMARIAS MANUSCRITAS

ARCHIVO ARQUIDIOCESANO DE LA NUEVA PAMPLONA (AANP) FONDOS

- Visitas e Informes. 1877-1881
- Visitas e Informes. 1899-1909

2. FUENTES PRIMARIAS IMPRESAS

ARCHIVO ARQUIDIOCESANO DE LA NUEVA PAMPLONA (AANP)

PRENSA

- La Unidad Católica 1884-1943
- El Granito de Arena. 1932; 1943
- Visitas e Informes. 1910-1929

LIBROS

-ACTAS Y DECRETOS DEL CONCILIO PLENARIO DE LA AMERICA LATINA. .
Roma: Tipografía Vaticana; 1906. 593 p

-BUILES, Miguel Ángel. El Protestantismo. Su historia y sus errores. Medellín:
Tipografía Comercial, 1952. 53 p.

-Catecismo antiprotestante. Bogotá: Lumen Christi, S.A. 1942. 35 p.

-FARIA, Rafael. Curso Superior de Religión. 2 ed. Bogotá: Voluntad, 1960. 711 p.

-OSPINA, Eduardo. El protestantismo. Su estado real a la luz de la Historia y su
doctrina a la luz de la biblia. 5 ed. Bogotá: Tipografía del Voto nacional, 1951. 73 p

-RESTREPO URIBE, Eugenio. El Protestantismo en Colombia. Bogotá: Joseph J.
Ramírez, 1944.148 p.

-RODRIGUEZ CASTRO, Arturo. Contra el contagio protestante. Conversaciones
Familiares. Ibagué: Escuela Tipográfica Salesiana. 1923. 161 p

-RODRIGUEZ HONTIYUELO, Mariano. El Misionerismo Protestante. Cartagena;
Tipografía de San Pedro Claver. 22 p.

BIBLIOTECA NACIONAL

PRENSA

-El Alcázar. Órgano Parroquial de Bucaramanga. 1941, 1942, 1943,1944

-El Evangelista Colombiano. Abril, agosto, septiembre de1932; Mayo, junio, agosto, septiembre, octubre y diciembre de 1933; Enero; Febrero, Marzo, Mayo, Agosto, Septiembre y diciembre de 1934.

LIBROS

ALLAN, Alexander M. Recuerdos, 1910-1945. Bucaramanga: la Cabaña, 1945. 48 p.

BIBLIOTECA LUIS ANGEL ARANGO

REVISTAS

-REVISTA UNIVERSIDAD JAVERIANA 1933-1943

LIBROS

-GROOT, José Manuel. Discusión provechosa sobre protestantismo. Bogotá: El Tradicionista. 1874. 172 p.

-LA VERDAD CATÓLICA ANTE EL PROTESTANTISMO. Cartas al señor Alexander M. Allan. Por el señor Cura de Fusagasugá. Bogotá: Tipografía del Voto Nacional, s.f . 103 p

-PERDOMO ISMAEL. Estudio sobre la campaña y penetración protestante en Colombia. Bogotá: Lumen Christi, 1940. 120 p.

3. BIBLIOGRAFÍA

LIBROS

ANDERSON, Eloy. Hacaritama. Cali: Libros Cali; 1997. 288 p.

BASTIAN, Jean Pierre. Protestantismos y modernidad latinoamericana. Historia de unas minorías activas en América Latina. México: Fondo de Cultura Económica, 1994. 351

BAUBEROT, Jean. Protestantismo. Protestantismo. EN: El Hecho Religioso. Enciclopedia de las Grandes Religiones. Barcelona: Ariel, 1995. pp 133-148

BUCANA, Juana. La iglesia evangélica en Colombia. Una historia. Bogotá: Asociación Pro-Cruzada Mundial; 1995. 249 p.

DELUMEAU, Jean. El Catolicismo de Lutero a Voltaire. Barcelona Labor, 1973, 343 p.

_____, El catolicismo de Lutero a Voltaire. Barcelona: Labor, 1973. 343 p.

_____, Jean. El Miedo en Occidente. Barcelona: Taurus; 1989, p. 655

DI STEFANO, Roberto. El pulpito y la plaza. Buenos Aires: Siglo XXI, 2004. p. 270

FEBVRE, Lucien. Erasmo, la contrarreforma y el espíritu moderno. Barcelona; Martínez Roca; 1970, p. 260 p

GOFFMAN, Erving. Estigma. La identidad deteriorada. Buenos Aires; Amorrortu; 2001, p. 115 p

GONZALEZ, Valentim. Patricio Symes. Vida y obra de un pionero. Bogotá: Iglesia Cruzada Cristiana; 2000. 186 p

JEDIN, Hubert. Contrarreforma EN: Diccionario enciclopédico de la Reforma. Barcelona: Herder, 2005. p 135-137

MARZAL, Manuel. Tierra Encantada: Tratado De Antropología Religiosa En América Latina. Madrid: Trotta, 2002. P. 501

ORBANEJA, Fernando de. Lo que la Iglesia oculta. El credo a examen. Madrid: Espasa 2004. 220 p

ORDOÑEZ. Francisco. Historia del Cristianismo Evangélico en Colombia. Medellín: Tipografía Unión, 1956. 217 p

BIDEGAIN, Ana María. Historia del Cristianismo en Colombia. Corrientes y diversidad. Bogotá: Taurus, 509 p.

PRAT, Joan. El estigma del extraño. Barcelona: Ariel, 2001. 220 p

BERGER, Peter L. El Dosel Sagrado. Elementos para una sociología de la religión. Buenos Aires: Amorrortu, 1969. p 227

WEBER, Max. Economía y sociedad. México: FCE; 373 p.

TESIS

MORENO PALACIOS, Pablo. Protestantismo y disidencia política en el suroccidente colombiano 1908-1940. Bogotá. Universidad Nacional. Facultad de Humanidades. Departamento de Historia., 1999. 117 p

PARADA Nelson. Ignacio Antonio Parra. El obispo Romanizador de la Diócesis de Nueva Pamplona. Bucaramanga. Universidad Industrial de Santander. Facultad de Ciencias Humanas, 2004. 96 p

PARRA RAMIREZ, Esther y GUEVARA COBOS, Eduardo. Intransigencia Eclesiástica en la Diócesis de la Nueva Pamplona. Bucaramanga. Universidad Industrial de Santander. Facultad de Ciencias Humanas, 1995. 157 p

SIERRA JIMENEZ, Sofía. El Misionero Protestante y la práctica de la evangelización en el norte de Santander. 1944-1956. Bucaramanga. Universidad Industrial de Santander. Facultad de Ciencias Humanas, 2008. 190 p.